

يَهْلِكُ مِنْ هَٰذَا كَعِزِّ بَيْتِهِ وَيَحْيَىٰ مِنْ حَيِّ عَيْنِهِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

هَيْكَلُ الْبَيْتِ الْكَبِيرِ

فِي رَدِّ الْقُلُوبِ

مؤلف مولوی محمد حسین صاحب نیا روی تلمیذ مولوی سید نذیر حسین صاحب ہکر

پہ صبح سید وسعی جدید و فتح شدید و کوشش نامی مزید

۸۰ ۱۳

در مطبع مکتبہ دارالاسلام واقع لاہور

# هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ

بسم الله الرحمن الرحيم

فرقے رہے اوباش چو حضار دین کا  
سیرت سے بددعویٰ ہنیں ارباب فتن کا  
گمراہی سے کہو بیٹھے ہیں اسلوب سنن کا  
باطن پر اہو ہے فریب اور سنن کا  
بجلی اسے سمجھتے ہیں اور رد مخرج کا  
اگر اسی رجحان سے ہے دین ازک و دین کا  
مہمل جیسے بہرہ یوگانگا ہے دھن کا  
شیطان نے سکھایا ہے طریقہ دغا بن کا  
کوئی نہ اسطرح ہے پہا اہل سنن کا  
ستی سے سمجھتے ہیں اوسو بوجہ بدن کا  
قرآن سے جو اصل میں ہے عبد بطن کا  
شیطان کے پیام سے احباب فتن کا  
قرآن کے سامنے نہ اٹھیں بال بدن کا  
تشویر تعامل ہوا قصبات سنن کا

اس دین کے جوہر دستہ جات رہے دردا  
دھوکے کریں چلنے کا طریق خفے پر  
برعات کو عادی ہیں سراسر یہ کہنے  
ظاہر بدن پر کہتے ہیں قوی جسموں شعا  
جس کام پر قرآن میں نہج و عتاب ہے  
قرآن احادیث کو چھوڑا ہے پس پشت  
قرآن و احادیث سے غافل ہیں یہ ایسے  
گنہگار ہیں کہ عادی ہیں دنیا کے طع سے  
شیطان سے جاسکے ہیں یہ ایسے ہیں اللہ  
سورہ کو پڑھے قاری اگر اونچہ بہتر کر  
جب راگ و رنگ و عود و نغمہ کا سنیں  
اشواق وصال و جد کا ہوتا ہے پہرہ جو  
کیرٹن کر چھوٹے کسٹم کرتی ہیں دیکھ لے  
نشان کا نہیب کہاں ہاتھ رانا یاد

صد ہزار بدعتیں سنت کے مقابل  
 طرف سے مگر اور کہ ان چیزوں کے نسبت  
 حجت ہے اوسکے واسطہ نزدیک خدا کو  
 احکام پیغمبر سے خدایا وہ عدل تھا  
 قرآن کے احکاموں کی حضرت کی حدیثیں  
 اخبار بنی جملہ اگر غور سے دیکھو  
 کو گلشن اخبار کا خار و غصہ ایسے  
 وہ علم جو مشکوٰۃ نبی سے ہوتا خود  
 اہل ہوا کے واسطے اراہوی ہنسن  
 اب لوگوں کے احوال میں تبدیل پڑی ہے  
 لاکھوں پہلے تقلید کے دار افعال میں  
 تقلید کے گرداب میں ایسے یہ پہلے ہیں  
 ہر ایک مسئلہ کو اگر غور سے دیکھو  
 مانند عجل سامری کے حبث لقتلہ  
 خالی ہے وہ اس عصر میں جانی ہی ہے  
 اس قسم کے غلو کے مثل یاد ہے رہو  
 مثل شمار ریگ بیابان کے لعنت  
 مرد خدا خدا سے ڈرو کچھ تو ہے ذرا  
 ارسال وقف و اور نہ تس کے ولایت  
 اپنی قیاس پر ہے مقدم کرے اسکو  
 جب اصل ہو موجود تو فرعون کی ضرورت  
 جاہل ہیں انصاف کے اخاف سر حرکت  
 کلاما وحاشا مگر ایسا تو ہر گز  
 شیطان کے احزاب کا سارا ہی ہے  
 خطرات نامدار آحادیث کے نسبت

راجح ہوئیں مذہب بنا اصحاب سنت کا  
 شارع یطرف کرتے ہیں پیر او کو حسن کا  
 جو رای کے تابع کرے اسلوب سنن کا  
 جنکے طفیل ضرورت ہی جیسے شمع لگن کا  
 تفصیل میں ایسے ہیں جیسے شر حملن کا  
 قرآن کے نسبت سے جو سکا ہو لبس کا  
 خوش سیر ہے آثار کی جنات عدن کا  
 سیرالی اوس سراب ہے تشنہ دہن کا  
 اہل اذکیہ لسطے ہیں ہنسن کا  
 ہر ایک کو دیکھو وہی دشمن ہے سنن کا  
 سالم وہی رہا جسے ایمان ہے میں کا  
 حامی نہیں ہوتا کوئی حضرت کی سخن کا  
 عالم ہوا عامی ہو یا فاسق ہو وطن کا  
 فرقت ہے اوسکے رو حکمی اور تشہد کا  
 اس دو بین اس طور جو نافی ہے سنن کا  
 درمیان نگاہ ہے ایک سخن اپنے دہن کا  
 او سپر ہوئے جو راؤ ہو نغان کی سخن کا  
 ملعون کیون نہو گا جو تارک ہو سنن کا  
 نغان کرے مقبول جو تھا جبر زمن کا  
 پابند سنن کا تھا نہ پابند سنن کا  
 باقی نہیں رہتی اوسے جاہل ہو سنن کا  
 دستور عمل نہیں ہے او کو وطن کا  
 کوئی نہیں ہو گا جو مطاعن ہو سنن کا  
 جواخت اجناسٹ ہو مرقظ ہو فتن کا  
 حیض الرجال کا جو شمار اوسکے جہنم کا



واران وزبرد و بڑا و چوڑا وغیرہ باہم ایک دوسرے کے صفت کر کے کوئے مولوی کو بھی ملے  
 اور بانی باہمن کرکر شیطانی سے لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں چنانچہ شاکیا ہے کہ ایک شخص  
 کو جو تہا جو سخت متعصب مذہب خفی میں تھا حتیٰ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جہل  
 اوٹھا کر پیر و مرشد فرضے اور فرعون کی طرٹ لیا تا تھا اور قرآن اور حدیث کو توکل صاحب خلاصہ  
 کیدانی کے سامنے پوچھ سمجھتا تھا اور اسکے باپ کا نام جو نہ تھا اور اکثر پرورش اور مرد و رادقا  
 معاش اپنی کے اجرت پر ور یعنی شہادت اوٹھا کر بسر کرتا تھا تو لوگوں نے ایسی متعصب تھا کر  
 اس کیستے پکارنا شروع کیا کہ جو نہ سنگ کا پوتر تقدیر باریتعالیٰ سے جو نہ سنگ کا بیٹا بڑی مالک  
 جہل سازی کی مصیبت میں مبتلا ہوا پھر ایک شخص طالع سنت کر بدولت وہ اس  
 بلار مہکتے رہا ہوا مگر پھر خبت نفس سے یہ بدی اور ناشکری اختیار کی ۛ ذکر فرج  
 یشہد باصلہ ۛ وکل ذریع ۛ پھر عن مسئلہ ۛ بعض کم علم کے دوسو ستہ الخناس فی صدور  
 الناس ہیں جو اپنے آپ کو خفی نام سے پکارتے ہیں اور دراصل مذہب خفی سے بچلا  
 چلتے ہیں ۛ جیسا کہ لیکر ذات اپنی دے لے تو مغل یا پٹھان وغیرہ بن جاتا ہے اور مسائل مختلف  
 فیہا میں خصوصاً بحث وجوب تسلیم اور عدم جواز صلوة جمعہ حکومت کھارین کہنا شروع  
 کرتا ہے اس قسم کے اقوال اخبار یہود اور زہبان نصاریٰ کے ہی خلاف اپنی مذہب کے  
 ہے جو اغوار عوام کا لانا م کو کرتے تھو اور طع دینا کے واسطے عوام کو غلط سنے بتاتے  
 ۛ بدوز و شر و دیدہ ہنوشند ۛ برابر و طم مرغ واسبہ بر بندہ ۛ نہ پر ہیز گار و نہ دانش و نہ  
 زمین بس کہ دنیا بدین سے خرد ۛ لہذا یہ مسکین خاکسایم ملان راجی رحمت رب الکونین  
 القوی المدعو بہ محمد حسین ہزاروی تردید خیالات فاسدہ اسکو کو مختصر طور پر تحریر کرتا ہے اللہم  
 اجینی سکینا و امنی سکینا و احشرنی فی زمرة المساکین ۛ دیکھا تو خاکسار کہے ہا لیمقام  
 چون جان بند ہم ہرے پستی نظر بڑی ۛ (باب اول قتلہ شخص کی کے ابطال میں  
 قولہ ۛ ایضا شفاء الی السوال اقول ۛ میری غلب کٹ ملان کے رسالہ میں  
 بجا رشتہ رالکی شفا امی لکھا ہوا ہے ۛ وہ وہ ناشور سے ہے دیار بار کا ۛ اخلاط سے  
 ہمیں خال مغلط گلغدار کا ۛ زلف وراز سے تو بنایا تھا دام کو ۛ صیاد خود ہی صید ہوا مفر کا  
 میرے مخاطب کٹ ملان نے اس حدیث سے شائد وجوب تقلید سمجھا ہو گا یعنی بی علم  
 اہل علم کے تقلید کریں ۛ بھٹکان اللہ یہ کیسی استدلال ہے اس حدیث میں نہ صحت

بدعا ہے اور لوگوں کو جہنم نے اپنی راستے سے فتنی دیا تھا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتلوا ما ظلمہم اللہ - نقل صاحب المشکوٰۃ فی باب الیتمہ قولہ ص  
 فاسئلوا اهل الذکر انکم لا تعلمون اقوال مطلب میں سے مخاطب کٹ ملان کا  
 یہ ہے کہ ہر اہل علم سے اسکی پوچھی جاوے اور یہ شخص غلط ہے - مراد ذکر سے  
 قرآن مجید سے چنانچہ باری تعالیٰ فرماتا ہے وھذا ذکر مبارک انزلناہ اودہ فرمایا واذکر من  
 ما یصلی فی بینک من آیات اللہ والحکمتہ اود فرمایا وانشہ لذلک ملک ولحقا ملک پر  
 یہ آیت اول دلیل اور امین حجت ہیں وجوب اتباع قرآن پر نہقت لیب پر کسی امام و مجتہد کی تو  
 مراد اہل ذکر سے یہی ہونگی جو اہل قرآن میں نہ اہل راست فاسد و قیاس کا سد جیسا کہ  
 فرمایا سورہ انبیاء میں لقد انزلنا الیک کتابا فیہ ذکر کثیر افلا تعقلون سے اہل قرآن نہ  
 اہل استدلال و اندر ایشان کی رودہر بولہوس و ہر کہ اندر دام نفس ست و ہوا + اہل شیطانست  
 فی اہل حسد + جس وقت یہ آیت اوترے تھی اسوقت کوئی اہل الذکر تھا یا نہیں اگر تھا تو  
 اسکو چھوڑ کر دوسرے کو اسکی جگہ قائم کر نیکی کیا وجہ انکثم لا تعقلون کی قید سے معلوم  
 ہوتا ہے اگر جانتے ہو تو مست پوچھو اور قائلو اسے تقتلیہ کیونکر ثابت ہوتی ہے کہ  
 بی دلیل ملن لیا کہ وہ ہو سکتا ہے کہ دلیل پوچھ بی دلیل مست مانو یا وجود اسکی امام سے  
 پوچھنا کیونکر ہو سکتا ہے - کسی مدت گذر چکی ہے وفات اسکی میں اور آیت کریمہ  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم اور لوگوں کو نشان میں وارد ہے جو رسول خدا سلم کی رسالت  
 کا انکار کرتے - پھر اس آیت کا مخاطب اپنی کو سمجھا گیا اپنی کو منکر رسالت سمجھا ہے  
 زمین تو وجہ قتلیہ امام پر دلائل شاہ ہے میں اودہ قول علماء بلنہ بجا مارنی پیرودی  
 ہر کار ہم میں جو ان سے لیکر امام تک مفادض بعیدہ ہیں کہ تنقطع فیہا عنان المطایا  
 سے ہمیں تو صبر کہتے ہیں سفیم و اعظ سب + ادھی کو کوئی بھی کہتا نہیں وفا کے لیے +  
 قولہ ص واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم اقوال مطلب میں سے  
 مخاطب کٹ ملان کا امرات کے استدلال سے یہ ہے کہ اولی الامر کے تعلیق کرنے چاہیے  
 سوا کجا اب یا در ہے کہ اعلی الامر سے مراد امراء سلاطین ہیں اور شان نزول اس آیت  
 کا یہی ہے کہ شاہ ہے کما عاہ البخاری فی کتاب التفسیر وکذا فی کتاب الاحکام اور سیوطی  
 نے تفسیر فیہل میں کئی طرح کے احتمال بعد ہی لکھیں منہج او سے اہل علم اور فقہ سلکت ہیں

بالجملہ اگر لفظ اولی الامر اہل علم اور فقہ کو شامل ہے تو طاعت اور نکر ایک فرع ہے رسول اللہ  
 کے طاعت کا اولی الامر کے بلا استقلال کوئی طاعت نہیں چنانچہ اسی نکتہ کی طرف  
 اشارہ کیا ہے باری تعالیٰ نے کہ مکر کیا لفظ اھمعو کو رسول خدا کے لیے تاکہ  
 معلوم ہو جاوے کہ طاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مستقلہ ہے یعنی جو امور کہ قرآن  
 مجید سے زائد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہیں اوس میں ہی طاعت آپ کے  
 ضرور ہے اور مکر نہ کیا لفظ اولی الامر کے لئے تاکہ واضح ہو جاوے کہ اولی الامر کے  
 طاعت مستقلہ نہیں کذا تو کمرہ العلامة القسطلانی فی شرح البخاری پس جو امر کریں وہ  
 کتاب اور سنت زائد اسی میں طاعت اور ان کے ردائیں بلکہ وہ احداث فی الدین سے  
 اور ابتداء مگر یہ امر مخفی ہے متقلدین پر آیت مقتضی اس آیت کا زید راے اور قیاس سے  
 حق سبحانہ تعالیٰ اسی آیت میں فرماتا ہے قَان تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ  
 کہ وقت تنازع کے خدا اور رسول کی کلام کی طرف رجوع کریں اور جو کلام اولی الامر کا  
 خلاف ہو اسکو تاویل کر کے خدا اور رسول کی کلام کے موافق کریں نہ یہ کہ خدا اور رسول  
 کی کلام کو پیہر کر اولی الامر کے کلام کی طرف لیجاویں جیسا کہ شیوہ ہے میرے مخاطب  
 کسٹ ملان جیسو کا اعادنا للہ منہل الصیغ الشیع خیر الطیور علی القصص  
 دشمرہا یا وی الخراب ویسکن الناصب ما کان لمؤمن ولا مؤمنة اذا  
 قضی اللہ ورسولہ امر ان ینکون لھم الخیرۃ من امرھم (آیۃ) اور حدیث  
 لن یومن احدکم حتی یکون ہواہ یتعالما جئت بہ غور سے پڑھیں۔ یاد رہے  
 کہ زمانہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں جب کوافر فرج بنا کر روانہ کرتے تھے اوس  
 شخص کا کیا لقب ہوتا تھا اگر امیر ہے اوسکا لقب ہوتا تھا تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ  
 جو کہی کسی فوج کے سالار نہیں بنے کیونکہ اس لقب سے ملقب ہو گئے امام ابوحنیفہ رحم کا  
 لقب امیر اگر کسی کتاب معتبر میں لکھا ہے تو دیکھاویں امام صاحب کزمانہ میں دوسرا  
 امیر تھا جنہو نے اُنکو قضا کر کے اختیار نہ کرے سے کوڑی ہر روز وہ وہ مال لے  
 شروع کی اور قید کئی اور قید خانہ ہے میں وفات پا گئے کتب معتبرہ فقہ مشمل شامی  
 اور تحفہ ہدایہ زلمی حنفیہ اور درایہ تحریر ہدایہ ابن حجر عسقلانی کتاب القضاء میں ملخص  
 کریں۔ تین کہتا ہوں تعجب ہے کہ امام صاحب تو باوجود وفور علم اور اجتہاد کے قضا اختیار نہ



اور مصیبت نید اور کوڑی کی انتیاری کی تو معتدین امام صاحب برعکس اون کے  
کوئی خاصہ بتاتا ہے کوی مفتی کہتا ہے - حالانکہ قضا علی مقلدین کے ناقد نہیں ہوتی  
کما سندر تفسیر اور وقت نزول اس آیت کو جو لوگ لفظ اولی الامر کے مصداق ہیں  
اون کو مکرر ذکر کے صاحب اختیار ہے معنی اجتناب کے کس طور سے اس سے  
مجھے جانتے ہیں **۵** مطلب جو یہ کہہ رہے تھے تو کیا عجب + سب جانتے ہیں کہ  
کہندہی زبان نہیں - قولہ **۱** لعلہ الذیر تبتطلونہ مشکہ در حق شان و سبتنا ط  
دار شدہ **اقول** اس آیت تو صریحاً تقلید کی ترویج ہے کیونکہ حاصل اس آیت کا یہ ہے  
کہ پہلے بری خبر سنکر اسکو مشہور نہیں کروینا چاہیے بلکہ اسکو طرف رسول خدا صلی اللہ علیہ  
وسلم کے واولی الامر کے پیش کرنا چاہیے تاکہ لوگ دیکھیں کہ یہ خبر سچ ہے یا جوہر عقی  
اسکو تقلید شخصی کے دعوے وجوب کیا تعلق ہے - اہل متنباط سے مراد وہی اہل  
نکر ہیں جو پہلے بیان انکا گذر اہل یا سے اور قیاس نہیں اس قیاس کی کچھ چند ان  
ضرورت ہی نہیں خاصہ اور عامہ ساری حوادث کو لئے کتاب اور سنت تادم القیم کا ہے  
و شانی یوم الکفایت لکم وینکم اولاد شیش دا وقت جو اہم الکلم اور حدیثہ الاوانی  
اوقت الفرائ و مثله معہ حجت نیز اس مدعا پر ہے یہ تو ہماری علم و شعور اور عقل  
کا فتور اور قصور ہے ہم باوجود موجود ہونے کتاب خدا اور سنت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ  
وسلم تیری میری قیاس کو پکڑتے ہیں عدم مزاوت قرآن و حدیث نے انکو اس درجہ  
کرویا ہے درجہ **۵** عام ہیں اور سکر الطوائف شہیدی سب پر + تجھ سے کیا خد ہے  
اگر تو کے قابل ہوتا - امت کر اسے اور قیاس مختلف کا حاجت نہیں بنایا اپنی رسول **۲**  
موسورہ شامین یون ارشاد فرمایا لعلہ کہ ہیں الناس بما اداک اللہ لایہ اوہر من نفع  
ولعلہ عبادا بیت اگر ایسا ہوتا تو وہ ہیں ہندو مذکور تمام غیر کامل ہے نفع و ہامد من - جمع  
ماکر ہامد اگر تبتطلونہ - سے مراد علما و مجتہدین ہیں تو کیا وہ خاص اشخاص ہیں یا عام  
ہر زمانہ میں موجود ہیں انحصار کے یو دلیل چاہیے اسکا قول صاحب لایہ لایہ لایہ لایہ لایہ  
یا درہم بحث اجماع میں لکھا ہے تو عندی ان ہذا اصل مہلک الشار لا انحصار بالمذہب فی  
الاہمیت و بطلان النجاس المستحیث و لکن یہ وہ علمہ ان ان اسد بالاختلاف الاختلاف مشا  
فی زمان فاحد فیہ ان یکون مذہب الشافعی و امامہ بن جہل مع باطلہ میں اختلاف ابو حنیفہ

صاحب مذکورہ انکی جگہ متنباط کرنا کی جگہ ہر دو لفظ اولی الامر کا معنی



سہ ملک فی زمان واحد وان ارید بالاختلاف اعم من ان یکون فی زمان واحد ام لا فکیف  
 لا یعتبر اختلافنا کما اعتبر اختلاف الشافعی و احمد بن حنبل رحمہما والجواب عنہ صعب  
 انتہی اور بحر العلوم شرح سلم الثبوت کو اس بحث میں بخوبی ملاحظہ فرمائیں قولہ صلی  
 وحدیث صحیح کہ آنرا عبد اللہ بن عمر و از جناب رسالت ناب صلی اللہ علیہ وسلم روایت فرموا  
 کہ العلم ثلثۃ آیۃ حکمتہ اوستنتہ قائمۃ او فریضۃ عادلۃ و ما کان سوی ذلک فهو فضل رواہ  
 ابو داؤد و ابن ماجہ اقول مراد فریضہ عادلہ سے سہام فریقین ہیں نہ استنباط مجتہدین  
 گو کہ خیال میں کہ مخاطب کث ملان جیسو نکا ثبوت استنباط کی طرف گیا ہو ابو داؤد و جریر  
 اس حدیث کا ہے وہ اس حدیث کو کتاب الفرقان میں لایا ہے اور صاحب شکوۃ  
 کتاب اسلم میں لایا کیونکہ سہام فریقین علم ہیں۔ رائے اور قیاس علم نہیں بلکہ ظن  
 ہے اس حدیث میں تو قرآن اور حدیث کا یہی ذکر ہے جس سے مخاطب کث ملان کو سخت  
 انکار ہے چنانچہ کتاب صیانتہ الاکیاس کے صلاہین لکھا ہے صحیح بہترین  
 فرما دیکر کوہ کئے پر۔ قولہ صلی مسئلہ استنباطی مجتہد واجب الاطاعت والعمل  
 مساوی بقول شارع شدہ کہ آن ناشے بہت از قول شارع الخ اقول جو حکم کہ  
 منصوص صیرجہ نص سے ہو اور نص صحیح قطعہ الدلالت ہو و مان اجتہاد کے کچھ  
 ضرورت نہیں اور جہان حکم مستنبط دلالت اشارت وغیرہ سے ہو مگر نص صحیح  
 قطعہ الدلالت نہ ہو بلکہ اکثر قیاسیہ خبر سے استنباط مجتہد کا ہو بہر قیاس مجتہد کا  
 اوپر ساتھ امار اور اشارہ کے معتبر نہ ہو گا کہ ثبت العرش اولاً ثم افقش + فرضنی قاعدۃ  
 سے جو غیر مسن اور مفتی من جوہر ہیں انہی ہم ندیسی بہا یونکا دل خوش کرتے ہیں ۵  
 کند ستونی سیب را خانہ رس + ولی خوش نیاید بدندان کس + اس مسئلہ کی تسخیر  
 اگر دیکھنی منظور ہو تو بخاری میں کتاب الاعتصام باب اذا اجتہد العالم او الحاکم  
 فاخطا خلافت الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور کتاب الاحکام باب اذا اتفق  
 الحاکم بجمہور او خلافت اہل اسلم فہو رد۔ میں غور سے دیکھیں استنباط مجتہد کا احتمال  
 خطا اور صواب کا کہتا ہے تو امر مزموعی محتمل قول شارع معصوم سے جو متیقن ہے  
 کیونکہ مساوی ہو سکتا ہے حالانکہ گوی معین نہیں بلکہ طرف او سکا احتمال ہے  
 اس سے یقین ایک نہ ہو کہ کیونکہ ثابت ہوگی قولہ صلی حکم استنباطی

مجتہدین ہمیں راہِ وحی یا طبعی تبیین دیکھنا چاہئے اور اقصیٰ انفسہ و باطنہ بنا کر علیٰ نبیہا الامم صاحب  
 ہوا کی پاکو سب کے اندر اور سب کے ہر سب سے بے نقشبند کے لئے رہبر ہو کر انکو بواستطہ فرشتہ کے  
 پہنچا کر سب کے اصول مفت اور عقاید میں ہمہ عام فرمایا ہے کہ استنباط اور اجتہاد مجتہد  
 کی مصلحت ہے اور ان کے لئے نہ فرات کے لئے حجرات ہیں سکتا ہے اور نہ غیر کے لئے  
 اور اگر بالفرض الہام ہی ہے تو یہ بھی محبت انہیں تشریف المناہ میں لکھا ہے کہ الہام  
 در حکام قضائیکہ حجت نمی شود اگر ولی قاضی باشد و از الہام معلوم شد کہ حق بجا نسب  
 مدعی است و مدعی کاذب است و این علم وی قاطع است و مدعی بیتیہ بر دعویٰ خود  
 آور و و بر بیۃ خلل موجب روشہاوت یا فتنہ نشود درین صورت این ولی قاضی  
 حکم بیتیہ خواہد کرد نہ بالہام خود زیرا کہ بر قاضی حکم بظاہر بیتیہ واجب است نہ بباطن  
 یعنی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ اند اور حجت یا غیر بیتیہ لرجبت ہندہ رواء البخاری  
 و اشمال این بسیار اند انتہی حافظ بن حجر فتح الباری کے شرح صحیح بخاری کتاب الہام  
 ۱۲ مطبوعہ مطبع دہلی میں لکھا ہے ذیل قوم من الزناد قۃ الی سلوک طریقتہ تسلیم  
 ہم احکام شریعتہ فقالوا انہ لیستفا من قضاۃ موسیٰ و الخضران الاحکام الشریعۃ  
 العامۃ تختص بالعامۃ والاغبیاء و اما الاولیاء و الخواص فلا حاجۃ لہم الی تلك النصوص  
 (الی ان قال) و انہ یعمل بمقتضاہ من غیر حاجۃ منہ الی کتاب و الاسنۃ فقد اثبت انفسہ  
 خاصۃ النبوتہ کما قال نبیہا صلی اللہ علیہ وسلم ان روح القدس نفث فی روعی و قد بلغنا  
 عن بعضہم انہ قال انا لا اخذ عن اللہ فی و انما اخذ عن الخی الذی لا یموت و قال انا اخذ  
 عن قلبی کمن ربی و کل ذلک کفر با لتفاق اہل الشریعۃ انتہی مختصر آقا قطب ابن قیم  
 نے کتاب اغاثۃ اللہ فان بحث مکائد شیطان میں لکھا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب  
 جو الہام والوں اور اسے صاحب والوں کے سردار تھے کچھ فرماتے تو اوستے کتر  
 شخص اوسبات کو رد کرتا اور اگر آپکو غلط معلوم ہو جاتے تو رجوع فرماتے تھے  
 آپکا دستور تھا کہ اپنی خیالات کو کتاب و سنت پر پیش فرماتے اور محض خیالات پر  
 التفات نہ کرتے اور ان جاہلون میں سے ایک کو یہی نہیں دیکھتے کہ شریعت پر  
 التفات کرتا ہو اپنی خیالات پر حکم کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میرے پروردگار سے  
 بیان کرتا ہے اور ہم نے یہ بات زندہ جاوید سے حاصل کی ہے اور تم نے دنیا

لوگوں نے اسید طرح کی گفتگو سے یہود و کفار کو بہانہ بنایا کہ اس نے اس فرقہ کی  
کسی شخص سے کہا کہ تم عبدالرزاق کے پاس نہیں جاتے کہ اس نے کچھ سن کر اسے  
جواب دیا کہ جو شخص ملک خلاق سے سنتا ہے وہ عبدالرزاق سے منکر کیا کرے گا  
اور یہ نہایت جہالت ہے اس لئے کہ خدا سے تو حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام نے  
سنا ہے اور لوگوں کی گفتگو کا لیا شیطان سے ہوتی ہوگی یا نفس یا دلوں سے اور جو  
شخص اپنی دلیں خواطر کے بڑے سے پیچھے کہ جبکہ حاجت شریعت بنوی کی نہیں  
تو وہ کفر میں مبتلا ہو کر ہے حضرت ابن مسعود سے مسئلہ منقوضہ کا (منقوضہ وہ عورت کا  
کہ زوج اور کام کرنا پہلے دخول کرنے سے اور پھر بھی مقرر نہوا ہوا) مہینہ بہرہ پوچھا گیا  
بعد مہینے کے فرمایا کہ اس کا جواب اپنی رائے سے من کہتا ہوں اگر درست ہو گا تو  
خدا تعالیٰ کی طرف سے ہو اور اگر خطا ہوگی تو میری طرف سے اور شیطان کی جانب سے ہے اور خدا  
اور اس کا رسول خطا سے بری ہیں۔ اور حضرت عمر کے منشی نے اپنی ساتھی سے کہا کہ یہ  
امر وہ ہے جو خدا تعالیٰ نے عمر کو بتایا آپ نے فرمایا کہ اس کو مٹا دے اور یہ لکھ کہ یہ وہ ہے  
کہ عمر کے نزدیک مناسب ہے اور یہ بھی حضرت عمر کا قول ہے جو بخاری نے کتاب الاعضاء  
میں ذکر کیا کہ میں نے کہا کہ اس سے کہ اپنی رائے کو تمہیں لگایا کہ اس سے  
کہ میں نے ابی جندل کو دن اپنا یہ حال دیکھا کہ اگر تمہیں کو مقدور ہو گا کہ حضرت عمر کو حکم کہ  
تلا لے دو تو تلا لیتا اور صحابہ کا اپنے رائے کو اپنا یہ سمجھنا بہت سی اور مشہور ہے کہ وہ ابی  
میں مسطور ہے حالانکہ امت کی نسبت ان کو دل ناک تر اور علم بھیت گہرا اور وسوسہ شیطان  
سے بہت دور تھی وہ لوگ سن کر تالیم اور اپنی تجویز و نکو عیب لگانی میں استیلا ہو کر تھے اور  
ان لوگوں کا حال برعکس ہے انتہی شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کا انصاف فی بیان  
سبب الاختلاف دیکھتے ہی امید ہو کہ منصف حقی کو تعصب مذہبی اور حمیت جاہلیت اولی  
بطریقہ اولی جاتی ہے کی الامن خذہ اللہ فی الدارین **۵** پایان نہیں جلال کا انصاف  
ابی جہل بات آشکر گر گین کا شرط ہے۔ قول **۶** خطا را احتمال مجتہد داخل بہت در حق  
مستحق کہ ہرگز خونی خطرہ ندارد نہ در حق مجتہد نہ در حق مقلد **۷** الخ اقول میں جہالت اور  
عبادت اور حماقت تھا کہ اور اس کے اعوان پر حیران ہوں کہ اس دار عصال کا کیا علاج  
ہو گا **۸** کل عاملہ دواء یستطب بہ + الا الحماقتا عیت من یلہ او یھا تفرج

بحث شروط اجتہاد میں دیکھو کیا لکھتا ہے اللہ تعالیٰ نصب آیات کردہ و مقدمات صحیحہ علیہ  
 کردہ و ہر کس قاورست برانکہ در آیات منصوبہ نظر کند و در مقدمات صحیحہ نظر کردہ تالیف نماید  
 و این زبان ہرگز خطا را راہ نیست زیرا کہ از مقدمات صحیحہ نتیجہ نئی آید مگر صحیحہ و چون اور در خط افتاد  
 معلوم شد کہ در مقدمات صحیحہ نظر نکرده و بالجملہ این تقدیر محال است کہ شخصی خود را از ہوسے  
 بیچارہ داشتہ قصدہ العی کرده کہ برای اصابت نظر کند و بصواب رسد و النستہ شد کہ او محتجب  
 اندہوی نشد و در وقت نظر و در آیات تدبیر نکرده انتہی میں کہتا ہوں امام صاحب ہوں یا کوئی  
 اور امام اگر دیدہ دانستہ احادیث صحیحہ مجملہ علیہ (مثل حدیث رفع الیدین اور قرۃ فاتحہ خلف  
 الامام اور حدیث جہتہ تا میں وغیرہ کہ جنکے نسبت تو از لفظ یا معنوی کا اکابر محدثین سے  
 دعوی ثابت ہے) کو چھوڑ کر استنباط احادیث ضعیفہ سے شروع کیا تو پھر اس اجتہاد میں  
 خطا ہوئی یا مضمون صحیحہ صیر کو چھوڑ کر اسے اور قیاس کے تابع ہوئی تو پھر بحسب قول  
 مسطورہ با ان سے معلوم ہوا کہ اہل السواہ بشرین گے حاشا للہ من ذلک اور بعد  
 خطا معلوم ہونے اونکی کی تقلد کو کیونکر اونکے خطا پر عمل جائز ہو گا من علیٰ عمالہ علیہ  
 امرنا فہو ذلک و واہ البخاری اور حدیث لا طاعۃ الا فی المعرۃ تردید ایسے اجتہاد  
 کی نسبت حجت میں نہ ہے اور اگر یہ خطا احتمالی مجتہد داخل صواب یتقن میں ہے  
 تو پھر تخصیص امام ابو حنیفہ رحمہ کی کہاں ہوگی آئمہ ثلاثہ بلکہ کل مجتہدین کا یہی حکم ٹھہریگا تو پھر  
 مخاطب تھا کہ رفع الیدین اور آپین بالجہر وغیرہ عالمین بالحدیث کی کیوں مانگے ہوں گے  
 ان افعال کو تو اولاد رسول خدام نے کیا پھر آئمہ مجتہدین نے تو خطا احتمالی میں امام  
 صاحب اور ماؤنک مقلدین اور باقی امام اور اونکے مقلدین صواب یتقن میں برابر ہونگے  
 پھر ترجیح امام صاحب کو آئمہ ثلاثہ پر ترجیح بلامرجم ہے اور اگر کہیں کہ امام صاحب  
 استدلال کے حدیثین اگر آج ضعیف ہیں تو امام صاحب کی وقت ضرور قوی ہیں بالکل  
 صحیح نہیں کیونکہ امام صاحب کمزور ایک احادیث ضعیفہ سے استدلال درست ہو تو اونکو  
 دلائل حدیث پر محنت کا کس طرح یقین ہو سکتا ہے۔ آئمہ اگر کہیں کہ امام صاحب کی وقت  
 میں احادیث جہم نہ تھیں تب تو پھر امام صاحب نے اجتہاد کس سے کیا مقلدین خود ہی  
 بحسب قول مشہور ہم بنام کسندہ نمک نام چند امام صاحب مقلدین عالمیت علم حدیث  
 کے کہ یہ ہیں کہیں کہیں کہ امام صاحب کی وقت احادیث جمع نہ تھیں کہیں کہیں

لہذا اہل تحقیق در محدث و مجتہدین تباہی نوشتہ در سر دو فرستے بین یون بعید  
 ثابت فرمودہ الحوجبیا کہ میرے مخاطب تھا کہ غرض سالہ و سوسہ لکھنا میں خود اس کے ساتھ لکھا  
 ہے اس سے تو صاف معلوم ہوا کہ امام صاحب محدث نہ تھے کیونکہ منصب محدث  
 کا جیسا کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے مصنف شرح موطا کے ص ۱۹ میں لکھا ہے  
 یہ ہے روایت حدیث و تفسیر تحریف از غیر آن و غیر غریب از دلالت عبارت کہ باغبان  
 لغت پروردہ باشد و معرفت اسرار رجال جرح و تعدیل و ضبطاً مشککہ و حکم بصحت و  
 ضعف کردن و اعتبار و شواہد را دیدن و حکم باستفادہ یا غایت کردن و مہمل  
 تسمیہ نمودن و متعصب مجتہد بخدیہ الفاظ کہ اشتباہ دران واقع شود و تعیین کن  
 و شرط و ادب ہر پست و تعیین مذہب و جوب کراہت حرمت اطلاق تفسیر حکم و  
 مانند آن الخ امام صاحب میں جو محدث کے خواص ہیں کہاں تھے اگر ہوتے تو فرق  
 بے وجہ ہے چلون میں آپ کا صاحب جوابیات کہ بے قولہ حد تقلید  
 مجتہد بصورت تقلید است نہ بحقیقت بلکہ در حقیقت اتباع خدا مثل تقلید رسول اللہ  
 الخ اقول تقلید اور اتباع میں یون بعید ہے بی سند بات مان لینی کا کہنے نے  
 نام اتباع میں رکھا اور رسول خدام کے اتباع کو تقلید رسول کہنے نے نہیں لکھا  
 قرآن مجید میں جا بجا بنیت انبیا علیہم السلام اور قرآن کے اتباع سے خطاب  
 فرمایا نہ قلند واسے۔ قاضی بیضاوی کے کاقول جو تفسیر سورہ بقرہ میں تحت قولہ  
 اولی کان اباءہم لا یعقلون شیئا ولا یہتدون میں لکھا ہے نزالت فی  
 المشرکین امروا باتباع القرآن فما لوالی التقلید و قیل فطاعتہ من الیہ  
 دعاهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الاسلام فقالوا نتبع ما وجدنا  
 علیہ ابائنا لانہم کانوا خیرا منا و اعلم و ہو دلیل علی المنع من التقلید  
 لمن قدر علی النظر و الاجتہاد و اما اتباع الغیر فالدین اذا علم بدلیل انہ  
 حق کلا نبیاء و المجتہدین فی الاحکام فہو فی الحقیقتہ لیس بتقلید بل اتباع  
 ما انزل اللہ انتہی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اتباع اور ہے تقلید اور لہذا  
 ما جاء عن الرسول و لیس ابیہ کا نام حدیث رکھا اور ما جاء عن التابعین او من بعدہم کا  
 نام علی اور قیاس۔ صورت وجود دلیل میں تقلید مر تفع ہے شاہ عبد الغزیز صاحب

۱۵ تفسیر بیضاوی  
 میں بہت جگہ پر  
 تقلید لکھا ہے  
 سورہ لقمان آیت ۱۲  
 اوقات  
 علما و مجتہدین  
 انبیاء کرام  
 حکماء و صالحین

تفسیر عزیز سے سورہ بقرہ میں تحت قولہ تم صم یعنی فہم کا تعقل و ان کے بیان میں لکھا ہے کہ اس آیت میں تقلید کے سکے ہونیکے طرف میں اشارہ ہے اور اس کے دو طور ہیں ایک یہ کہ منقلد سے پوچھنا چاہے کہ جسکے تو تقلید کرتا ہے وہ تیرے نزدیک حق ہے یا نہیں ہے اگر اس کا حق پر ہوتا نہیں پہچانتا ہے تو اس کے ناحق ہونے پر تو اسکو پیچھے ہٹا دینا چاہیے اور جو اسکو حق پر ہونیکو تو پہچانتا ہے تو بتا کر دلیل سے پہچانتا ہے اگر اور لوگوں کو دیکھا دیکھو پہچانتا ہے تو اس میں بات چل پڑی گی اور اس میں تسلسل پڑیگا اور اگر اپنی عقل سے پہچانتا ہے تو تو اپنی عقل کو مسئلہ حق کے پہچاننے میں کیوں نہیں لگاتا ہے اور تقلید کو مار کر اپنی اور پروا اور پسند کرتا ہے۔ دوسرا طور تو یہ تقلید کا یہ ہے کہ جسکے تو تقلید کرتا ہے اگر اس نے ہی اس مسئلہ کو دیکھا دیکھو سے سمجھا ہے تو تو اور وہ دونو برابر ہوئے اور میں کون غولی ہے جو تو اسکی تقلید کرتا ہے اور اگر اس مسئلہ کو اس نے قرآن حدیث سے جانا ہے تو تیری تقلید پوری ہوگی کہ تو بھی اس مسئلہ کو اسی دلیل سے جان لے اور جب اسکی دلیل معلوم ہوئے تو تقلید باطل ہوگی انتہی اور تفسیر کبیر میں یہی ایسا ہے لکھا ہے غرض کہ معنی اتباع مجتہدین کا یہ ہے کہ جب دلیل صحیح کسی مسئلہ میں مل جائے تو اسنے برخلاف بخیر بلکہ خیر اللہ تعالیٰ انعام کیا ہے اور فرمایا اولئک الذین اعفوا اللہ علیہم من الذینین والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقاً۔ انکو اپنا ساتھی جانین اور فرمایا واتبع سبیل من اناب الی اور فرمایا یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین تقلید کا نام اتباع سے رکھنا ایسا ہی جیسا کہ شیطان کے پیروں نے حرام چیزوں کو نام سکیم میں جنکو معانی نفسوں میں اچھی نام دین مثلاً شراب کا نام ام الافراح یا بیدار سو کا نام معاملہ اور رہن مہر کج نفقہ پکڑنیکا نام اجارہ اور محصوروں کا نام حقوق شاہی اور مظلوم سے ناحق ظلم سے مال لینیکا نام تغذیر مالی اور سبک دہی اندھیر پکانام دستور عدالت اور صفات پروردگار سے منکر ہونیکا نام تنزیہ اور فسق کے مجلسوں کا نام جہین راگ اور غمہ سرا کے ہونے ہی ہو مجلس نشاط اور عرس اور حلا کرینوں کے مجلس کے نام کر نکاح سے اور محفل کو خاوند کے نام سے بدن جسکے کر لے تو الیکو آنحضرت ص لہنت فرمایا اور شیخ مستعار فرمایا اور نماز میں منکرین مارنے کو تخفیف الی غیر ذلک من اللہ جیسا کہ حیل سازوں کا دستور ہے اغاثہ اللہ بقان مولفہ حافظ ابن القیم میں ایسا ہی مسطور ہے

قولہ صلا تصرفات غیر مجتہد احکام شرعیہ خواہ از جہت احوال دلیل باشد یا از جہت

مسافر و دلیل در صورت اختلاف مرد و دهنده اقول مخاطب من قد حکمت علی نفسك فی  
 این باب مقلد است بر خلیف بنی کعبه که می گفتی قاضی بنی هبوی هین القهر فانت اوله شتر خیه  
 میرت کریمت میرت انکی افتا نیز تا فخر هین تو اب سید محمد صدیق حسن خان مرحوم هدایت السائل  
 الی اوله السائل کے صحت میں لکھا ہے سوال راجح جواز قضاء مقلد است یا عدم جواز  
 جواب در امر قرآنیہ حاکم را امر کرده اند بآنکه حکم کند بجدل و جحش و با انزال اللہ و بما آراه اللہ و  
 این امور را جز مجتہد دیگر سے نمی شناسند زیرا کہ مقلد قائل بقول غیر است نہ قائل بحجت وی و بسبب  
 دانستن این معنی کہ فلان شیء حق و عدل است جز بحجت را ہی دیگر نبوده و مقلد تعقل حجت نمیکند  
 تا بابتدای او بسبب احتیاج چه رسد بچنین نیست نزد او علم با انزال اللہ بآنکه نزد او همین علم بقول  
 کسی است کہ تقلید وی میکنند اگر فرض کنند کہ وی با انزال اللہ و با جار عن الرسول معلم را بطریق  
 علم صحیح می دانند پس مقلد نخواهد بود بآنکه وی مجتہد است هر چند از ان انکار کنند بچنین مقلد را نظر  
 و فکر حاصل نیست و حکم او حکم با اراہ اما نہ خواهد بود نہ با اراہ اللہ و نہ دانند کہ این قول کہ امام  
 وی گفته موافق حق است یا مخالفت آن و قاضی در حقیقت کسی است کہ حکم میکند میان مسلمانان  
 با نچه از شارع آمده نہ با نچه از است آمده زیرا کہ امام توابع انبیاء و رسل اند علیہم الصلوٰۃ و السلام  
 نہ معیوم آنحضرت چون معاذ بن جبل را همین فرستادن خواست فرمود چه گونه حکم خواهی کرد و  
 پیش آمدن قضا گفت حکم کنم بکتاب خدا فرمود اگر در ان نیابی گفت بسنت رسول خدا فرمود  
 اگر در ان ہم نیابی گفت اجتہاد کنم برای خود و تقصیری نکنم در ان آنحضرت دست بر سینه وی و  
 فرمود خدا را سپاس کہ رسول رسول را تو فقیق مرضی رسول داد و تر ندے و البوداؤد و ابن ماجہ  
 این حدیث را روایت کرده اند و هر چند در وی سخن باشد لیکن حاقط این کثیر در حشر و طرق و  
 شواہد سے جمیع منوہ و گفته ہو حدیث حسن مشہور اعمہ علیہ آئمہ الاسلام و قد اخرجہ امام احمد ایضاً  
 و ابن عدی الطبرانی و الیهیقی و آئمہ حدیث را در وی کلام طویل است و بعض گویند لا اصل کہ است  
 و بعض گویند حسن محمول بہ است و بعضی گویند ضعیف است و حق آنست کہ حسن لغیرہ و محمول بہ  
 نزد علما و ذر و دلالت است بر آنکہ واجب بر قاضی تقدیم قضا بکتاب اللہ باشد بعدہ اگر در ان نیابی  
 بسنت رسول می حکم کند بہتر اگر در کوہم نیابد با اجتہاد و رای پروا زد و مقلد ہرگز ممکن قضا بہ  
 کتاب اللہ نیست چه وی طریقہ استدلال و کیفیت آن نمی داند و نہ حکم بسنت رسول خدا  
 می تواند کرد و ہمین وجه ذہبت آئمہ میان صحیح و موضوع و ضعیف و محمل تمیز نمی داند و نمی شناسد کہ



بکدام علت معلل شده است و نه از اسباب متقدم و متاخر و عام و خاص و مطلق و مقید  
و محمل و بین و ناسخ و منسوخ می و ریابد بلکه خود بمفاهیم این الفاظ و تعقل معانی وی بی نمی برد تا بیز  
انصاف و دلیل بخیر و ازینها چه رسد و چون بگوید که نزد من چنین صحیح شده پس ترا وجه باشد و اگر  
گویند شرعاً چنین صحیح گشته پس وی معنی داند که شرعاً همیشه غایت مافی الباب آنکه گوید این حکم بقول خدا  
صحیح رسیده و معنی داند که در نفس الامر صحیح است یا نه و چون ندانست و بدان حکم کرد یکی از قاضیان  
نار باشد زیرا که اگر حکم او موافق حق افتاده است پس هر چند حق باشد اما وی نمیداند که آن حق یا  
این حکم او باطل باشد و معنی داند که آن باطل است و این هر دو کس در روز جزا چنانچه حدیث  
بدان وارد شده و قاضی جنت بهمان کس باشد که حکم حق میکنند وی داند که آن حق است و شک  
نیست که داننده حق مجتهد است نه مقلد نه ایضاً قریه کل عارف در اینجا اگر مقلد بگوید که من می دانم که  
آنچه بدان حکم کرده ام قول امام من است و آن حق است و کما فی التکلیف صحت مطبوعه نو لکشوری

الادلة الاربعه انما يتوصل بها المجتهد لا المقلد فالله اعلم بالصواب  
يقول هذا الحكم واقع عندی لانا وای الیه سلمی بالی حنیفه وکل ما ادى الیه رای فهو واقع علیه  
عندی (استه) زیرا که هر مجتهد محصیست باشد گویم تو درین مسئله مقلدی یا مجتهدی اگر مقلد هستی  
پس ما هو محل ترا در دلیل خود گردانیدی و آن مصادره باطله باشد زیرا که نمی دانی که آن در  
نفس الامر خود حق است یا نه باید استن زباید بر آن چه رسد و اگر مجتهد بوده چه قسم بر تو سختی مانده که  
مصيب بودن هر مجتهد از صواب است نه از اصابت چنانکه اهل علم که قائل بتصویب مجتهدین اند  
در موفقات معروفه نتیجه بدین مسئله پرداخته اند و چون اشتقاق مصیب از صواب است نه  
از اصابت زعمی که مذہب امام تو حق است از وی مستفاد نشد زیرا که این صواب معنای خطاست  
و لهذا در حدیث مسلم آمده که اذا اجتهد الحاكم فاصاب فلا جران و ان اجتهد فاختار فله اجر و هذا  
یخفی الا علی اعمی و چون در بیان صواب و اصابت فرق نمی توانست که و بهتر است که نفس خود را  
بسکوت مستور کنی زیرا که جاهل را به از خاموشی نیست و چنین کس را در مباحث علمیّه دخل نمی باید  
کرد بلکه وی در خورست قلم است از کسی که حق تعالی علم کتاب و سنت بوی ارزانی داشته تا آنکه  
حلاوت علم ذوق نماید و مزارت جمل را دو کند این مسئله خیلی طویل الذیل است در کتب اصول  
فروع خلافت و در این مدون اما چون سائل از اقوال رجال سوال نکرده بلکه از تحقیق حق پرسیده  
لذا بهرین قدر اکتفا رفت - مانند آنکه در کتب تصحیح و در امری اتفاق افتاده و اینجا مجتهدی

در این کتاب  
در این کتاب  
در این کتاب

برای تصدیق یا قیام نشود و تصدیق یا نفع یا سوء است قضایا مقلدین آن باید گفت یا نه پس جواب این است  
که اگر خصمین را وصول یا نفع یا سوء یا نفع یا سوء است مقلد را نمی رسد که میان آن هر دو حکم کند بلکه هدایت  
بناهی می دهد و گوید که پیش از آنکه بر روی یا قیام را بر روی دعوی رفع کنید تا فاسد فی نفسه نکوردان  
حکم با آنرا و اگر وصول تا ندی معتدرا یا معتسر است درین صحت تولیدت قاضی مقلد  
در بعضی صورتها برای فصل خصومت تا باس به باشد لیکن بر و سه واجب است که دعوی علمی که  
خود را مال او نیست یا کند و نگویید که لوکاک او هم شرعا بلکه چنین گوید که قال امام که از خصمین را بداند  
این حکم او بقبول انام فندان است و در حقیقت این قاضی محکم باشد نه حاکم و محکم در شریعت معطوف  
است نه چنانکه در قرآن کریم در شان زو جین آمده که قاضیها حکما من اهل و حکما من اهل  
و که ما فی قوله تعالی چه که به زوا عدل منکم و چنانکه در زمان نبوت و عهد صحابه و بسیار  
از زمانها یا چنین اتفاق افتاده و هر که آب نیاید تیمم خاک کند و یک چشم بودن بهتر از کور بودن است  
و در قتل نیز خیر مقلدین و تمویه ایشان بر عامه بتعلیم شان مقلدین و نشر فضائل و مناقب  
مجتهدین فربسی غریب و از سوا نیز که در این ایشان میان مقلد و کسیکه در زمان این مقلد این مقلد  
است و سبب است از جانی رود زیرا که این چیزها خارج از محل نزاع و خالط قبیح اند و در عا  
باینکه در این اتفاق رود و ترید میشود و چه افهام ایشان قاصر از ادراک حقایق باشد و شناخت حق  
نیز که ایشان بر حال است و اموات را در صدور ایشان جلالت و عظامت و طبایع مقلدین  
نیز قریب بطبیایم عوام است و چنانکه اینها بقبول اقوال علماء مجتهدین قریب اند به چنان عوام بقبول  
قول ایشان اقرب بوده اند زیرا که تربیه مجتهدین مبانی مرتبه عامه است و بجای رسیده اند  
که اذنان عامه از تصور آن نگلی می کنند پس چون مقلد بگوید که من بحدیث فنی حکم می کنم و شما فنی  
اعلم بود ازین مجتهد که معاصر من است و اعرف بود بحق از و سه عامه بزودی هر چه تمام تر از آن  
سیل مخدر تصدیق و سه بر خیزند و اذنان ایشان با ذعان این مغالطه اند و سه با کمال اذغال  
و معر تأثیر منفعل و تا فرود و با آنکه مجتهد معاصر محبوب آن می تواند گفت که محل ترجیح سوا از این  
من و است نه میان من و شافعی و من عدل و حق را می شناسم و اجتهاد را سه خود را سه  
منصوص کتاب و سنت میکنم و تو هم هیچ نمی شناسی و نه بر اجتهاد را سه خود قدرت داری و نه  
ترا هیچ را سه و اجتهاد نیست زیرا که اجتهاد را سه عبارت از ارجاء حکم بسوی کتاب است  
مقتایسه یا ببلایه است که اجتهاد و اذ جا که میسر شود و در نزد کتاب می شناسی و نه در نزد

تا بعرفت کیفیت ارجاع سبوسے این ہر دو اصل بوجہ مقبولہ چرسد و این جواب مجتہد مسما  
 بآنکہ حق بخت است از ہم عامہ دور افتادہ و ممکن نیست کہ مخاطب بدان افغان کند و اینجای  
 کہ ورنہ دور آخر زمان غریب ایشان منقولات مقلدہ از آئمہ اوقم اند و نفوس نسبت بمنقول  
 مجتہد عصر کہ از کتاب وسنت احتیاج میکند اگرچہ کثیر غریب از ان بیارند و ازین باب چیز یادیدہ  
 و شنیدہ شد کہ در بودن آنها از علامات قیامت کبر سے شک نتوان کرد و بآنکہ اکثر مقلدین در  
 احکام و فتاویٰ خود از تقلیدین دیگر نقل می آرند و جولان و صولات نموده آزار منسوب  
 باندھب امام خود می نمایند و ہر کہ خلاف آن از کتاب وسنت بیارند او را منسوب بابتداع و  
 مخالفت مذہب و مبائنت اہل علم میکنند حالانکہ اگر اندکی ازین بابیہ بالا تر روند و دریابند  
 کہ خود ایشان مخالفت امام خود بودہ اند نہ موافق او و این موافق امام ایشان است نہ مخالفت و  
 دشمنی در عدم وجوب تقلید نزد وجود مقصود باینقیض مناط این مسئلہ و کتب اصول فقہ را مانند  
 مسلم الثبوت و شرح وی بھر العلوم عبدالحی و غیر ہما مصرحتہ تعجبی اہل علم قیداً و حدیثاً دین باب  
 کتب و رسائل مستقلہ تالیف کردہ اند و وجوب تقلید علی و اعیانی را از بیج برکنندہ و جواز ش  
 و رجائی باشد کہ تقلید مضاد فی صحیح صحیح کتاب سنت نیفتد و اگر در برابر نص قرآن و حدیث باشد  
 و لغوی باشد منہ پس کفر بدلائح و ضلال صراح خواهد بود و چہ مسلمانی باشند کہ در برابر قول رسول ۳  
 معصوم و حب الطاعة قول یکی از امت ترجیح دهند و باز دعوی ایمان نمایند انتہی - بین کہ ہا  
 ہمکن کیونکہ قاضی مقلدکی قضا و مفتی کی افتا جاز ہوگی خود آنحضرت ۴ نے مفتیان را  
 کہ جہاں ضلال فرمایا ہے کچھ شک اور شبہ نہیں کہ مقلدین سب مفتی بالارے ہیں - حدیثہ  
 النذیر شرح طریقہ محمدیہ کے جلد ۲ میں لکھا ہے ذکر النجم العزیز فی حسن الفہم ان من اخلاق  
 الیہود والنصارى الاخذ بالرائى مع وجود النص والقياس والافساد والافتراء بلک رسول البزار بنا  
 حسنہ ابن القطان عن مہد بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزل امرئ من ائیل  
 صحیحہ حتی یدر فیہم ابنار سیا یا الامم فافتوا بالرائى فضلو اواضلو اور واہ ابن ماجہ ولفظہم یزل امر  
 بنی اسرائیل معتد لاحتی نشارینہم المولد و ابنار سیا یا الامم التی کانت بنو اسرائیل تسبیہا فقالوا  
 بالرائى فضلو اواضلو اور وی البزار و رجال الصمیم فی الکبیر عن عوف بن مالک عن عن النبی  
 قال تفرق امتی علی بیضہ و سبعین فرقۃ اعظمها فتنۃ علی امتی قوم قیسون الامور براسیم فیکون  
 الحرام ویمسون الحلال ومن اخلاق الیہود والنصارى الیغرض الانسان فیما یعلم وافتا البز

بغیر علم و اعتدال علم علی العوام الذین لایضبطون فی الصحیحین عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال سمعت رسول اللہ  
 یقول ان احد لا یقبض علی سلم انتزع علیہ منزعہ و لکن یقبضہ یقبض العلماء حتی اذا لم یبق عالم اتخذ  
 الناس راوسا جہا لا یفلحوا فانما یفلحوا بغیر علم فضلوا و اضلوا و من اخلاق الیہود و النصارى ایضا  
 اقتدا العلم من الکتاب و الاعتماد علی الکتاب دون الروایۃ و قدری فی الحدیث و الآثار من ضعف  
 ہذا الاسۃ فی التورۃ ان جہانہم نے صدور ہم روى الطبرانی فی الاوسط عن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ  
 قال قال رسول اللہ ص لا یجوز ان یسئل کتبوا کتابا یا فاتبعہ و ترکوا التورۃ و روى ابن ابی شیبہ  
 عن ابن سیرین قال انما ضللت بنو اسرائیل بکتب و رثونا عن ابائہم انتہی **قولہ ص**  
 بخلاف احادیث متفق علیہا بخاری و مسلم کہ آہنا فی حدیث اہل اخبار و مؤرخین متاخرین بطلول  
 ورجہ از احادیث دیگر کتب حدیث در حجت ہستہ چہ آن احادیث متفقہ مرفوعہ سوار متواتر مطلق  
 اندالی ان قال پس فقہ ائمہ اربعہ را کہ بتواتر مذکور شدہ گذشتہ و در پس منقولات مورخین  
 اہل اخبار و اقوال و اسناد لسانی بی حجت ایشان بر صحت قال رسول اللہ ص گفتہ ایشان  
 فریضہ شدہ ظنیات را تقلید نمودن میرم حماقت و قبیح جہالت و نہایت ضلالت بہت الخ  
**اقول** اگر احادیث بخاری و مسلم و غیرہ ظنی ہین توکل اخبار جات فقہا کے باطل ہونگی کیونکہ  
 اونکی سند مستقل کوی نہیں لہئے کتب احادیث سے سند لاتی ہین اور کتب ہین و لانا مارواہ  
 البخاری و مسلم اگر یہ احادیث ظنی ہین تو بد الخلق کا حال اور احوال بہشت و روض عقاب و آ  
 متواتر فقہ سے بتا رکونسی فقہ کی کتاب میں دیکھ کر تم ایمان لائے ہو اور تصدیق حاصل کی  
 ہے کتب علم کلام اور متکلمین کے اقوال سند نہونگی اس حسیت جاہلیت اور بہت دہرمی کا  
 کیا علاج اگر خوف طوالت رسالہ کا نہوتا تو اس کثرت کو پوری طرح بیان کرتا لکن مافیل و کفہ  
 غیر ما کثر و الہی **۱۰** شرح ابن ہجران و ابن خرن جگر۔ این زمان بگذارتا وقت و گر **قولہ**  
**۱۱** مقلد زوال اصول وفقہ دو قسم بہت یکی حامی خالص دوم مقلد عالم مستدل مقلد حامی  
 برابر اسے خود کار بند شدن **۱۲** مقلد عالم را بر صواب دید و راہی خود بخلاف نہیہ  
 رفتن جائز بہت الخ **اقول** **۱۳** صد ہون او کے دشمن کا موافق او کے ایمن کا  
 بہنام سے جسکو اپنی پائیں پہلے او پہنچا دیں۔ یہ تو بعینہ مطلب ہما ہے کہ اہل نظر کو  
 بخلاف نہیہ امام کے چنا ہوا ہے لہذا سیکڑون فرمے نہ یہ ہین کہ جنہیں حنیفہ اونکے  
 موافق متبعین کے مخالف ہین **۱۴** آجھہ روم می کنند بوزینہ ہم **۱۵** فیل لالا ہار کے ملاحظہ



اصحاب پرست رنگ سے راجسیت اور دافترہ کے برائے۔ ہم آئندہ دراصل ایک اور حقیقت پر متفق اند کہ  
 درجہ بہ درجہ مندرجہ ذیل بات پر مقدمہ قرار دیا جائے تو اس میں کیا اور مست و دوسرے تابع ضرورت نہ  
 عمل کیا اس پر کوئی شک نہ ہو کہ یہ قیاسی اور مستند نہیں بلکہ الیائی خالی و از اقسام قیاس نیز جز قیاس  
 میں بھی چکنہ نہیں۔ یہ تمام سب و قیاس میں شجر و قیاس علیہ ذہنہ نزد و سے مندرجہ مسموکت  
 انہی میں کہنا ہوں تجویز ہے کہ ہماری خواص مخاطب خالی ابو ذر کے اعلان کا عمل در آمد امام  
 صاحب کے اس پال پر کیرن نہیں **۵** مابہولہ ہے نقیب کا چہرہ دن پر روغن ملا سکے نہ کوئی  
 شجر برہن کا رنگ نہ اس قول شیخ صاحب سے معلوم ہوا کہ جب امام صاحب ضعیف حدیث پر عمل  
 کر سکتے تھے جیسے شیخ نے کہا اور اسے قیاس پر مقدم کرے تو تو معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے  
 نقل کیا ہے امام سے اذا صح الحدیث خصوصاً مذہبی یا یہ کہ المجتہد اذا استدلال بحدیث  
 کما ان یقبح الیہ کما فی رد المحتار کیا ہے کہ امام صاحب کے استدلال کی حدیثیں اگر آج ضعیف ہیں تو  
 امام کی قدرت وہ ضرور قوی ہیں بالکل صحیح ہیں کیونکہ امام کے نزدیک جب احادیث ضعیفہ  
 استدلال درست تھا تو ان کے محل خلاف جو ضعیفہ پر مست کا مایہ یقین ہو سکتا ہے بلکہ ضعیفہ  
 مسل منقطع اور بدس کی حدیث اور اذ حدیثی مستند ہے کیونکہ بخیرین پس ان کو دلائل پر  
 یقین کرنا کہ وہ کتاب الہدایہ مستند صحیح ہے یا نہیں۔ آئندہ کہ جب حدیث صحیح علی وہ میرا  
 نہ تھی یا مجتہد کا استدلال کسی حدیث پر اور حدیث ضعیفہ پر تصحیح ہو گئی تو یہ حدیث ضعیفہ  
 امام صاحب قیاس پر مقدم کرے تھے تو حدیث صحیح بطریق اولیٰ نہ ہب امام ہو گا اور قیاس پر  
 مقدم ہو گی یا وصف ہذا کہ یہ کہنا کہ امام کے مذہب کو لوگوں نے تصحیح مسائل فقہیہ کی کی  
 دونا ویکے تصحیح کو ترجیح دینا تصحیح آئمہ حدیث پر خالی و اعضاء حجت سے نہ ہو گا تصحیح حدیث کا وظیفہ  
 ایچدینہ کا ہے نہ فقیر کا جیسے کہ شاہ ولی اللہ نے مصنف شرم موطا کر ص ۱۹ میں لکھا ہے اور  
 میرے مخاطب ہیں ص ۱۱۱ ج ۱ ص ۱۱۱ میں نقل کیا ہے ہمارے مخاطب کو تو  
 شیخ شافعی اور عینی کا یاد رہے شیخ صاحب شرم سفر السعادت کو ص ۱۸ میں ہادیہ والی کے  
 منہج ہم کہا ہے و کتاب ہادیہ کہ حدیث شہور و معتبر ترین کتابا است نیز دریں مہم انداختہ  
 چہ مصنف در اکثر بنامی کا بر دلیل معقول نہادہ و اگر حدیثی آورده نزد محدثین خالی از ضعیفہ نہ  
 اشتغال وقت ان استاد علم حدیث کمتر بودہ است لفظ کم کے ساتھ ترکا نہایت لطیفہ کہتا ہے  
 انہی میں سے خطبہ شرم ہادیہ میں لکھا ہے ان بعضہم ذکر نے معروض الاستدلال فی الفصول الخ

۱۸۰  
 درجہ بہ درجہ مندرجہ ذیل بات پر مقدمہ قرار دیا جائے تو اس میں کیا اور مست و دوسرے تابع ضرورت نہ  
 عمل کیا اس پر کوئی شک نہ ہو کہ یہ قیاسی اور مستند نہیں بلکہ الیائی خالی و از اقسام قیاس نیز جز قیاس  
 میں بھی چکنہ نہیں۔ یہ تمام سب و قیاس میں شجر و قیاس علیہ ذہنہ نزد و سے مندرجہ مسموکت  
 انہی میں کہنا ہوں تجویز ہے کہ ہماری خواص مخاطب خالی ابو ذر کے اعلان کا عمل در آمد امام  
 صاحب کے اس پال پر کیرن نہیں **۵** مابہولہ ہے نقیب کا چہرہ دن پر روغن ملا سکے نہ کوئی  
 شجر برہن کا رنگ نہ اس قول شیخ صاحب سے معلوم ہوا کہ جب امام صاحب ضعیف حدیث پر عمل  
 کر سکتے تھے جیسے شیخ نے کہا اور اسے قیاس پر مقدم کرے تو تو معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے  
 نقل کیا ہے امام سے اذا صح الحدیث خصوصاً مذہبی یا یہ کہ المجتہد اذا استدلال بحدیث  
 کما ان یقبح الیہ کما فی رد المحتار کیا ہے کہ امام صاحب کے استدلال کی حدیثیں اگر آج ضعیف ہیں تو  
 امام کی قدرت وہ ضرور قوی ہیں بالکل صحیح ہیں کیونکہ امام کے نزدیک جب احادیث ضعیفہ  
 استدلال درست تھا تو ان کے محل خلاف جو ضعیفہ پر مست کا مایہ یقین ہو سکتا ہے بلکہ ضعیفہ  
 مسل منقطع اور بدس کی حدیث اور اذ حدیثی مستند ہے کیونکہ بخیرین پس ان کو دلائل پر  
 یقین کرنا کہ وہ کتاب الہدایہ مستند صحیح ہے یا نہیں۔ آئندہ کہ جب حدیث صحیح علی وہ میرا  
 نہ تھی یا مجتہد کا استدلال کسی حدیث پر اور حدیث ضعیفہ پر تصحیح ہو گئی تو یہ حدیث ضعیفہ  
 امام صاحب قیاس پر مقدم کرے تھے تو حدیث صحیح بطریق اولیٰ نہ ہب امام ہو گا اور قیاس پر  
 مقدم ہو گی یا وصف ہذا کہ یہ کہنا کہ امام کے مذہب کو لوگوں نے تصحیح مسائل فقہیہ کی کی  
 دونا ویکے تصحیح کو ترجیح دینا تصحیح آئمہ حدیث پر خالی و اعضاء حجت سے نہ ہو گا تصحیح حدیث کا وظیفہ  
 ایچدینہ کا ہے نہ فقیر کا جیسے کہ شاہ ولی اللہ نے مصنف شرم موطا کر ص ۱۹ میں لکھا ہے اور  
 میرے مخاطب ہیں ص ۱۱۱ ج ۱ ص ۱۱۱ میں نقل کیا ہے ہمارے مخاطب کو تو  
 شیخ شافعی اور عینی کا یاد رہے شیخ صاحب شرم سفر السعادت کو ص ۱۸ میں ہادیہ والی کے  
 منہج ہم کہا ہے و کتاب ہادیہ کہ حدیث شہور و معتبر ترین کتابا است نیز دریں مہم انداختہ  
 چہ مصنف در اکثر بنامی کا بر دلیل معقول نہادہ و اگر حدیثی آورده نزد محدثین خالی از ضعیفہ نہ  
 اشتغال وقت ان استاد علم حدیث کمتر بودہ است لفظ کم کے ساتھ ترکا نہایت لطیفہ کہتا ہے  
 انہی میں سے خطبہ شرم ہادیہ میں لکھا ہے ان بعضہم ذکر نے معروض الاستدلال فی الفصول الخ

ليس بما اصل في الاصول بل في الاكاذب على الرسول م وقد رويته عن طريق البخاري وغير  
 عن النس قال قال رسول الله م من تعد على الكذب قلته متعهده من النار انتهى اوراوسكي  
 سوید ہے کلام اشرف بن طیب بن یحیی الدین حیدر جرجی کا بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہر ایک کی واجبات  
 اور اوسکی احادیث کا بی اصل ہونا ثابت کرتا ہے قال فی تہذیب التہذیب ان الحدیث ما لم یثبت  
 نہ نہ فی الاصول لا یصلح للتک والقبول فان موضوعات الزنا دتہ دامل البدع جاوزت ما یتر  
 الفت من الاحادیث کا صرح بالبقا و لو وجدہ واحد فی بعض کتب الحنفیۃ فلیس بہ اعتداد  
 کیف و اکثر تناخری فقہائنا الحنفیۃ من علماء ماورالنہر والعراق والحجاز ان لم یستندوا احادیثہم  
 الی غیر ذلک فی کتب الحنفیۃ الی اصل من اصول الحدیث الجلیل الشان حتی صاحب الہدایۃ الی  
 علیہ مداررجی الحنفیۃ یظہر ذلک لمن راجع شرمہ الموسوم بفتح القدر للشیخ کمال الدین ابن الہمام فانہ قد  
 بانہ فی حاشیۃ تہذیب الامام فی حقیقۃ تباہ بالاحادیث الثابتہ فی الصحاح واسنن ولسانہ  
 المعجم ولم یتصور لہ تخیر احادیث الہدایۃ فی اکثر المواضع النظم بلفظ الحدیث الذی ذکرہ صاحب  
 الہدایۃ ولم یظفر فی بعضہا بشیء اصلاً انتہی ما فی تنذیر التہذیب تفصیل اسکی یہ ہے کہ سیال  
 اجتہاد یہ مذہب حنفی جنہن بعض اقوال موافق ہیں آیات اور احادیث صحیحین وغیرہما کے  
 سوانحین کلام نہیں اور بعض اقوال مخالف ہیں صحیحین کے وہ تین قسم ہیں ایک وہ جنکا  
 ماخذ اور احادیث صحیحین سوار احادیث صحیحین کے دوسری وہ جنکا ماخذ احادیث ضعیفہ  
 ہیں تیسری وہ جنکا کوئی اصل نہیں فقط و لعل عقلیہ سے مقابلہ مضمون صحیحہ کے ہیں وہ بالا  
 حجت نہیں اور یہ تہم اخیر اکثر اور غالب ہدایہ میں ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق نے شرح سفر السعادت  
 میں لکھا ہے یہ تہم ہے تصحیح آئمہ حدیث کے نسبت تصحیح فقہا کی کیا وقعت رکھتی ہے  
 سیاح ہے بام یار سے دعوی کہہ رہے + اپنی زراباط قوای آسمان دیکھہ ممکن نہیں ہوں  
 مستصحبہ علی + اس جنس کی تلاش میں اک اک دکان دیکھہ + حافظ ابن قیم کتاب افانہ  
 اللہ فان کے ساتویں باب میں لکھتے ہیں کہ قرآن کریم بدر حدیث کی سوارچو لوگوں نے  
 کتابین بنائیں ہیں اور انکی تجزیریں اور عقولات ہیں جنہن وہ علوم ہیں کہ جبہ اعمام نہیں خواہ  
 جہد ملی توہمات ہیں کہ امر حق سے کچھ انوکھ مس نہیں خواہ درست باتیں ہیں مگر دیکھو ان سے  
 کچھ فائدہ نہیں بلکہ صرف تقلیدیں اور تجزیریں ہیں تو اس قسم کی کتابیں وغیرہ ایسے ہیں جیسے  
 جوبلی آونٹ کا گوشت سخت بہار کی جولی پر لکھا ہو کہ نہ چکھہ آسمان ہے کہ کوئی امیر چکھہ



اور نہ سوا ہے کہ کوئی نقل کرلاوے اور جو کچھ کسی نے لکھا ہے وہ قرآن مجید اور حدیث میں  
 صحیح تقریر اور عمدہ تفسیر سے موجود ہے پس اس کے یہاں نہ بجز کلام کے طوالت اور بناوٹ اور  
 وقت کو اور کچھ فائدہ نہیں انتہی سے لاکل شیء ماعلا اللہ باطن + جن شیا کو نام نہیں  
 ملے ناپسند بھی ہوگا اسی بات کو متاخرین حنفیہ کر رہے ہیں الحمد للہ پر ناحق تہمتیں لگاتے  
 ہیں **○** قد اصححت ام الخیار تدعی + علی ذنب اکملہ + اصحیح + ام صاحب  
 نسبت خود صاحب نور الانوار نے بحث شرط اجہتا و مسئلہ المجتہد خطی و یصیب ابن عز  
 اعتزال کا لکھا ہے۔ خدا کا جھوٹ بولنا اور وعید میں خلاف ورزی کر سکتا شرح عقائد  
 کہ ص ۳۷ میں ہے۔ اتبیا علیہم سلام سے خطا کا سرزد ہونا رقات ملا علی قاری اور شرح  
 فتوح النبی ص ۱۴۱ میں عبدالحق اور اکثر کتب اصول حنفی مثل نور الانوار و حسامی وغیرہ میں موجود ہے  
 ہدایہ مطبوعہ ص ۱۴۱ کے ص ۲۶ میں لکھا ہے اگر تہوڑا سا پیشاب پانی میں ملجاوے تو  
 اس سے وضو کرنا جائز ہے۔ قاضی خان مطہر نزل کشوری کے ص ۳۶۲ عالمگیری مطبوعہ ربیع  
 ص ۳۳۱ اور المختار کے ص ۳۱۱ میں لکھا ہے کہ پیشاب کو ساتھ مردار کے چپڑی پر قرآن لکھنا جا  
 ہے نفوذ بائد من ذلک در مختار باب المیاء غایۃ الاوطار مطہر صدیقی کے ص ۱۱۱ میں  
 لکھا ہے کہ کٹر کو نعل میں لیکر نماز پڑھنے جائز ہے اور اسی کتاب کے ص ۹۹ میں لکھا ہے کہ کٹر کے  
 کہاں کی جائی نماز اور دخول بنانا جائز ہے غلط و صحیح باب المیاء و کتاب الصيد اور مینہ میں  
 لکھا ہے کہ خنزیر کا چمڑہ دباغت ہو پاک ہوتا ہے۔ بلا انزال و دخول سے غسل واجب نہونا  
 در مختار کے ص ۱۱۱ میں لکھا ہے۔ در مختار میں کتاب الحظر والاباحۃ میں لکھا ہے کہ سونچ  
 کا دودھ بکری کے بچہ پلایا جاوے تو وہ حلال ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دودھ پانا  
 فتاویٰ ربیعہ اور بحر الرائق شرح کنز الدقائق میں لکھا ہے کہ عضو تناسل پر لے کر حرام کرنا  
 سے بدعت انزال غسل واجب نہیں ہوتا قاضی خان کے ص ۱۱۱ میں لکھا ہے کہ تشکین ہر  
 سیکلے مشت زنی جائز ہے اور ابن الہمام نے فتہ القدیر شرح ہدایہ کے ص ۸۹ میں ہی یون  
 لکھا ہے حسنہ بخارزمی جو سند اب حنفیہ کے مشہور ہے او کو ص ۱۱۱ میں لکھا ہے کہ زمین اور  
 جسم اور کپڑا کبھی طح ناپاک نہیں ہوتے غلطادی کے ص ۱۱۱ میں لکھا ہے کہ چیت پر نجاست  
 بڑی ہے اور نہایت سی تہوڑا پانی بیل سا ہے نو وہ پانی پاک ہے۔ غلطادی کتاب النکاح  
 باب المحام کے ص ۱۱۱ مطہر ملکتہ میں لکھا ہے کہ قیامت میں نکاح محرم سے جائز ہوگا

ص ۱۱۱ میں لکھا ہے کہ تشکین ہر سیکلے مشت زنی جائز ہے اور ابن الہمام نے فتہ القدیر شرح ہدایہ کے ص ۸۹ میں ہی یون

سوائے مان اور بیٹی کے۔ درختار کے ساتھ میں لکھا ہے کہ غورث کو رہ میری ناند اس  
 لہائی پاکست، جو لوگ کہ ختم کر متواتر سمجھتے ہیں اور اعداد و شمار کر ظنی جیسا کہ میرے سے مخالفین  
 کے خلاف میں ہے) تو وہ اس طریقہ کو پائے ہیں کہ میں نے درختار کے ساتھ میں لکھا ہے کہ  
 اگر انکی سے نجاست لگی ہے تو وہ جو نہ سے لگا ہوا ہے۔ میں نے یہ لکھا ہے کہ اگر انکی سے نجاست لگی ہے  
 و جو اہل اہل و مراد یہ غیر مندرجہ اہل اہل اس و غیرہ اور کہہ کر۔ میں نے یہ لکھا ہے کہ اگر انکی سے نجاست لگی ہے  
 کے اور ملکات کراہیہ اور تابا نون کے۔ میں نے یہ لکھا ہے کہ اگر انکی سے نجاست لگی ہے تو وہ جو نہ سے لگا ہوا ہے۔  
 نہیں ہے کیسے میلہ ساز ہیں جو اس کے فرض کو مانتے ہیں اور نہ اس کی کیسے نہ تو ہاں جہاں  
 ثابت کر لیتے ہیں بخدا عن الله قال الذین اصنوا و ما یخفون عن الله الفسھم اور میرا اشارہ  
 ان المنفقین یخادعون الله و هو خادعهم الا ان یشیع محمد صلی اللہ علیہ وسلم و اس کے ساتھ  
 میں لکھا ہے ان ابا حنیفہ من کبار الصلوات و اما العتق و السیمین ممن ترسم بھنہ استہ  
 قولہ صلی اللہ علیہ وسلم زما نہ منقود است اقول یہ وہم ہے یا مخالفہ ہے اجتہاد مطلق  
 مستقل اگرچہ چند مدت سے نہیں پایا گیا لیکن اجتہاد نے البعض اور اجتہاد و تنسیب تو  
 اجتہاد جاری ہے علماء تحقیق اجتہاد مطلق کے جواز وقوع کا بار ہویں صدی میں  
 کر گئے ہیں اور اصولیین کتب اصول میں قیامت تک اس کے امکان وقوع پر فرما چکے ہیں  
 شاہ ولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موطا کو اوائل میں اور فقہ الحید میں۔ اور مولوی عبدالحی کا رس اور  
 الکبیر اور مسلم الثبوت اور شرح اسکا بحر العلوم کو بغور دیکھیں متقدمین خفینہ میں شرط  
 اجتہاد کے حفظ بسوط اور ظاہر روایت کا تھا جیسا کہ کتب اصول فقہ میں بحث بشرط  
 اجتہاد میں مشروط عام قوم ہے اب تو انکار میرے مخاطب کا واقعی یہ ہے حقیقہ میرج  
 کل کوئی مجتہد کیا بلکہ بزرگ مخاطب عالم ہی نہیں رہا چنانچہ کتاب صیانتہ الاکیاس کے  
 صلی اللہ علیہ وسلم لکھا ہے کہ علماء این زمانہ در عامی داخل اند اور علم خطاب میں متکلم اس قول  
 کا بھی داخل ہے معین توڈ و باہون ولی تمہ کو ہی لے ڈوبو لگا۔ اسی باعث اقلید  
 اہل علم میں داخل نہیں بالافتراق جیسا کہ ابن عبد البر نے اس پر نقل اتفاق کیا ہے کیونکہ  
 مقتدین حلو اخر از اسے یا بد خود مقرر ہیں کہ ہر کتاب اور سنت کا علم نہیں اور نہ ہم  
 سمجھتے ہیں بلکہ یہ وظیفہ مجتہد کا ہے جس جب مقتدین علماء میں محد وہ نہیں تو ہر ایک  
 نے اطاعت خدا کی ممکن ہے نہ رسول صلعم کے علم نام ہے یقین کا یہ مقابل طاع

کے مستقل ہے اور تعریف علم یقینی کے اعتقاد و تعلیم پر صادق نہیں آتے گو کہ وہ اپنا آب کو  
 برسی اکابر افاضل سمجھتے ہیں جسم اہل راے ہو نیک اہل علم سے اوپر ابد الابد سے  
 صادر ہے ۵ ہاں کو تقدیر کی ہرگز نہ ہوتا نہیں + سوزن تدبیر گو ساری عمر سستی بہت  
 جولوگ کہ قائل ختم اجتہاد کے ہیں انہر شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے نصف شرم موطا کر  
 صلا میں بخوبی رد فرمایا ہے اور کہا کہ اجتہاد در ہر عصر فرض است بحیث اکثر مسائل کہ تکرار و توجع  
 غیر محصور اند معرفت احکام الہی مدائہا واجب و آخریہ سطور و بدون خدہ است غیر کائنات و  
 مدائہا اختلاف بسیار است کہ بدون رجوع بادلہ حل اختلاف آن نتوان کرد و طرق آن  
 تاجہتدین غالباً منقطع ہیں بغیر عرض بر قواعد اجتہاد است بنیاد سالی ان قائل و ساوہ  
 لوحان زمان ماکر ازین جانب بکلی معرض اند تا قہ صفت مہاری و بدینی خود حکم کردہ اند تہذیب  
 کہ کجای رخصت کار باز ایشان دیگر است و ایشانرا بغیر این امور مکلف نتوان کرد ۵  
 خلق اللہ لمحروب و جلالہ و رجالہ العقبتہ و ثرید لیکن اجتہاد وہی نہیں کہ ہوگا جو موافق سنت  
 ہو حافظ ابن قیم افاتہ اللہ فان کے باب تحمت کو بیان میں لکھا ہے کہ سب لوگوں سے نہ  
 عالم اور معجز عقل اور رائے اور غلبی معلوم کوئے میں وہ شخص ہے جسکی عقل اور رائے  
 اور تیا شقت کرا ہوگی جیسے مجاہد فرماتے ہیں کہ عبادت میں سے افضل عمدہ رائے ہے  
 اور وہ اتباع سنت ہر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے - ویسی الذین اتبعوا العلم الذی انزلنا لیک  
 میر تدبیر الحق - اور جن لوگوں کے رائے سنت کو مخالفت ہو لیسے وائے ادا لون کو سلف  
 کو لوگ شبہ مالو اور خواہشوں والے کہا کرتے تھے لیکن کہ جو رائے سنت کو مخالفت ہو وہ جہنم  
 نہ علم اور خواہش نفس ہے نہ دین ملتہ ۵ جز یا دوست ہر کچھ کنی عمر ضایعست + جز عمر عشق  
 ہر چہ بولنی بطالتست + سعدی بشوی لوم دل باز نقش غیر حق + علیکہ ماہ حق تنایہ جہالتست  
 قولہ صلیک پس واجب دید بر ما کہ دین ما از لسان دو کتاب و ذہب بتلین بگیری کہ اکن نہ ہب  
 تابعی امام ابو حنیفہ نخان بن ثابت است الخ اقول ۵ حال ست سعدی کہ راہ صفا  
 تو ان رفت جز در پے مصطفیٰ اللہ تو فرماتا ہے مما اتاکم الرسول فخذوا و ما  
 نہکم عنہ فانتم ہوا و اور حضرت کا امر قرآن اور حدیث کی اتباع اور صحابہ کی اقتدا  
 ہے مشکوٰۃ میں باب الاعتصام حدیث ابن مسعود میں کان ستنا فلیستن میں قد ملت  
 نو شک اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث ابو حنیفہ کا اسمین ذکر نہیں کرتے مگر یہ بخیر امتداد

اور یا بن دون اللہ سے فرض کر لیا عیسیٰ اور عیسیٰ یہودیت کا حال بارے تعالیٰ نے  
سورہ آل عمران اور سورہ توبہ میں بیان فرمایا اتخذوا حبارہم و رہبا نھم اعدا با  
حسن دون اللہ دین تو مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں نازل ہوا اور وہاں کے باشندہ امام  
مالک اور امام شافعی اور احمد بن حنبل تہذیب امام صاحب نوکوفہ میں رہتے تھے جو ملک نجد میں  
داخل ہے امام صاحب کراۓ انتقال ہوئے میں نو سا ہٹری تیرا سو برس گزر چکے او کی  
اسان سے اخذ دین کیونکر ممکن ہے اور مقلد امام کا بننا کیونکر صحیح ہوگا کیونکہ اون سے تو  
اور نکاح قول شاہین اور نہ اذکی کوئی کتاب دیکھی پس مجتہدیم مخاطب ہماریکو اپنی کو مقلد  
اور اس مولوی کا کہتا تھا جس سے شانہ امام کا بخاری و مسلم وغیرہ میں مودی ہے  
انحضرت صلعم نے فرمایا کہ قلب سلم الشاہد الغائب و بلغوا عنی و لو ائیت  
ان دون حدیث اذکی سے بطلان استب راسی اور قیاس کا بخوبی ثابت ہے کیونکہ پیغمبر  
خدا ام راسی اور قیاس ائمہ کی پیچھا نے کا حکم نہیں دیا کہ کوئی امام اون پر راسی اور بخیر سے  
سکے او کی تبلیغ ہی لازم ہے یا اسکے انکار سے کفر تافضی لازم آتا ہے حدیث مسلم  
و مشکوٰۃ میں کتاب الجہاد میں سلیمان بن بریدہ سے مروی ہے امیر مجتہد کی نسبت فرمایا  
اذا احاصرت اہل حصن فاراد و لک ان یجعل لھم زمتا لله و زمتہ نبیہم فلا  
یتجعل لھم زمتا لله ولا زمتہ نبیہہ و لکن اجعل لھم زمتک و زمتہ اصحابک  
فانک ان تحفر و از مھمک و زھم اصحابک اھون من ان تحفر و از مھمک و زمتہ  
رسولہ الحدیث اس سے معلوم ہوا کہ راسی اور قیاس سے انکار کرنیوالیہ کچھ الزام نہیں  
عائید نہیں ہوتا نیز ان شعرائے کے حدیث میں لکھا ہے کہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک حدیث  
خنیف راسی سے بہتر ہے اور محدث غیر تحقیق ہی ہو تو بہتر ہے اہل راسی سے و کان ولہ  
عبد اسد یقول سنت الامام احمد عن الرجل یكون فی بلد لا یجد فیہا الا صاحب جلدات  
لا یرت صلیح من سقیم و صاحب راۓ فسن یشل منہما عن دینہ فقال یشل حنا  
الحديث ولا یشل عن صاحب راۓ انتہی و لکن انقلد السفاوی فی شرح الفیتہ فی  
بحث حدیث الحسن ایسے مقلد کہ جو راسی اور قیاس کو بغض پر ترجیح دے علماء محققین نے  
ضال اور مضل لکھا ہے اور اسکے ایمان کو لایا یہاں سمجھا ہے حقیقۃ النذیرہ شرح طریقہ  
کے ص ۱۹ جلد اول میں لکھا ہے و اعلم ان بعضہم نقل عن الاشعرے والقاضی ابی قحالی انہ









صحابہ رحمہ کو دیکھا ہے اوسین سے اب کچھ نہیں دیکھتا بجز اذان دینے کے۔ اور زہری کہتے ہیں کہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہتا ہوں کہ میں نے کہا کہ آپ کیون روئے ہیں فرمایا کہ میں نے جو چیزیں دیکھی ہیں ان میں صرف یہ غازیہ دیکھتا ہوں اور وہ بھی ضائع کر دی گئی روایت کی ہے اسکو بخاری نے آدھ دوسری لفظوں میں بیان ہے کہ جو کچھ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں جانا تھا اسکو آج بخانا حافظ ابن تیمیہ غافقہ اللہ عنہ کے باب سیرت و ہم مکائد شیطان میں لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہو گا جب پتھر فتنہ محیط ہو ایسا فتنہ کہ بڑا اسین بوجھتا ہو جاوے اور چھوٹا بڑا ہو جاوے اور لوگوں میں اس طرح رائج ہو کہ اسکو سنت ہمارا الین اس صورتیں ہم مرحاویں پیشتر کہ سنت مفقود ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عل جب خلاف سنت رائج ہو تو اسکا کچھ اعتبار نہیں اور نہ اس کے طرف کچھ التفات چاہئے انتہ اور دارمی کے حدیث میں مروی ہے کہ عبداللہ بن مسعود کو ابو موسیٰ اشعری نے کہا یا ابا عبد الرحمن انی رايت فی المسجد انفا قوما حلقا جلوسا ینظرون البصلوۃ فی کل حلقۃ جبل و فی الیدیم حصا ینقول کبر و اما تہ فیکرون مائتہ ینقول ہلکوا مائتہ فیکملون مائتہ ویقول سبوا مائتہ فیسبون مائتہ قال فماذا قلت لہم قال لہم شیئا انظر را یک او فخطار امرک قال افلا امرتہم ان یعدوا سیاتہم و ضمنت لہم ان لا یضیع من حسناتہم ثم مضی و مضی ما مضی حتی الی حلقۃ من تلک الخلق فوقف علیہم فقال ما تہ الذی ارکم یقنعون قالوا یا ابا عبد الرحمن حصا لغدیر التکبیر و التہلیل و التسمیہ قال فعدوا سیاتکم فانما ضامن ان لا یضیع من حسناتکم شیئہ و یکلم یا امۃ محمد اسرہ ملککم ہولاء صحابۃ نبیکم ستوافرون و ہذہ ثیابہ لم تہل وابتہ لم تلکس و الذی لک فی غلبۃ ہی اہدی من ذلک ثم قالوا وادعنا یا ابا عبد الرحمن ما اردنا الا الخیر قال وکم من مرید الخیر لم یصل الیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تو ما یقرؤن القرآن لا یجاء و تر اقیمہم و ایم اللہ ما اوی لعل اکثرہم شکم ثم تولی عنہم فقال عمرو بن سلمہ را ینا عامۃ اولک الخلق یطاعوننا یوم النہر و ان مع الخوا رج انتہ مگر تحقیق یہ ہے کہ اصل حدوث بدعت تقلید زمانہ فشو کذب ہوئی وہ تین زمانے جنکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے واللہ انہم لہب تقلید نہ تھا کذب کو قرآن میں برابر شرک رکھا ہے ہذا متقلدین بر طلاق لفظ مشرکین کا اور تقلید بر طلاق لفظ مشرک کیا جاتا ہے دینا میں آجکل اکثر لوگ یہی عقیدہ پیشہ ہیں و ما یوم من اکثرہم باللہ الا وہم

مفسر کون حدیث بخاری من احدث فی امرنا هذا ما لیس فیہ فہور۔ بخاری یاد رہے  
 برہم صحت دین میں پڑی ہے کہ گمراہی ہی انہیں بعض حضرات متقلدین متعصبین کے  
 طفیل سے ہوتی ہے۔ جب سچا دشمن جان ہو تو کیونکر جو سلامج نہ کوں  
 برہم بن سکے جب خضر بہکا نے گو **قولہ** **صلی اللہ علیہ وسلم** **انما یؤمن بالسوا والا عظم**  
**احقر** یہ جو حدیث ابن ماجہ **صلی اللہ علیہ وسلم** **انما یؤمن علی الصلوات فاذا راہتم**  
**اختلافنا فاعلمکم بالسوا والا عظم** تو جس وقت بغیر خدا م نے یہ فرمایا تھا اس وقت صحابہ کے جماعت  
 عظیم موجود تھے کیر اس جماعت کے پیروی چھوڑ کر امام صاحب کے جو انہی برس پیچھے پیدا  
 ہوا تقلید کرنا صریح حکم رسول خدا کے خلاف ہوگا اور تقلید شخصی کرنا والا اہل سنت و جماعت  
 سے نہوگا اہل حدیث منورہ نے امام ابو حنیفہ کے خلاف کیا کیونکہ وہ ان کے امام مالک سے ہم اور  
 اہل مکہ نے یہی اون کے خلاف کیا کیونکہ وہ ان کے امام شافعی سے ہیں اس طرح سارے  
 محدثین ارباب صحاح و فروع نے ان کا خلاف کیا بلکہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد او سے مخالفت ہو  
 پیر امام ابو حنیفہ کے تقلید کرنا سوا و اعظم مکہ و مدینہ وغیرہ کے خلاف کرنا ہے یہاں تک کہ ابن قیم  
 افشاء اللہ عنہ کے باب دسویں میں لکھتی ہیں کہ رفیق نہ ہوئے سے تنہائی سے نہ گمراہی  
 ہو یہ کہنے نہ لگے کہ لوگ کہاں گئے میں تو انہیں کے پیروی کرونگا اور اکثر لوگوں کا یہی حال  
 ہے اور اسی حال نے سب کو تباہ کر دیا ہے پس سچا بصیرت والا وہ ہے جو ساتھی کے کم چنے  
 یا بالکل نہ ہونے سے نہ گمراہی کے بشرطیکہ دلیں رفاقت اولیٰ قافلہ کے سمجھتا ہو جنہیں  
 تعالیٰ نے انعام کیا ہے یعنی نبیوں اور صدیقوں اور شہیدوں اور صالحین کو جو عمدہ رفیق  
 ہیں اپنا ساتھی جانتا ہو جیسا کہ فرمایا اولئک الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصلحیین  
 والشہداء والصلحیین وحسن اولئک رفیقاً کیونکہ راہ طلب میں آدمی کا اکیلا ہونا بیل  
 سچی طلب کی ہے۔ اسحق بن راہویہ سے کسی نے ایک حکم پوچھا انہوں نے اس کا  
 جواب دیا سائل نے اون سے کہا کہ ایک یہاں امام احمد بن حنبل ہی اس میں آپ ہی کے موافق  
 فرماتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ جگو گمان نہ تھا کہ کوئی اس بات میں میری موافقت کرے گا  
 غرض کہ بعد ظاہر ہونے صحابہ کے موافق کے نہوئے سے نہ گمراہی کے اس لئے کہ امام حق جب  
 ظاہر و باہر ہو جاتا ہے تو کسی دلیل کا محتاج نہیں رہتا جو اس کے حق ہونے کی شہادت  
 دے اور دل حق کو ایسا دیکھتا ہے جیسے آنکھ آفتاب کو دیکھتی ہے تو آفتاب نکلنے پر آنکھ

کہ اس کے ساتھ ضرورت نہیں ہوتی کہ اس کے نظریہ کو شہادت دے اور موافق ہو اور ابو شامہ  
 حیدر الرحمن بن اسماعیل نے کتاب الحوادث والبدع میں کیا خوب کہا ہے کہ جہاں جماعت کے  
 ساتھ نہیں ہے اس کے بغیر غرض ہے کہ حق بات کا ساتھی اور پیرو ہو گو اس پر چلنے والے  
 تھوڑے ہوں اور مخالفت بہت اس لئے کہ حق وہ ہے جس پر پہلے جماعت آنحضرت ص کے عہد  
 مبارک اور صحابہ کی تھے اور ان کے بعد جو باطل والے بہت ہو گئے ہوں ان کا کچھ اعتبار نہیں  
 عمر بن عیون از دوسے فرماتے ہیں کہ میں حضرت معاذ بن جبل کے ساتھ عین میں ہوا اور جب تک  
 کہ شام میں ان کو دفن کیا تب تک اس نے علیحدہ نہ ہوا میری وفات کے بعد سب لوگوں سے زیادہ  
 ترقیہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے ساتھ رہا اس نے عین سے مل کر فرماتے تھے کہ جماعت میں  
 رہنا لازم پکڑو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ساتھ جماعت پر ہے پہلے ان کو ایک روز یوں فرماتے  
 سنا کہ عنقریب تم پر ایسے حاکم ہوں گے کہ نماز کو اس کے وقت ٹالیں گے پس تم وقت پر پڑھ لینا کہ تم  
 ادا ہو جاؤ لیگا پہر اس کے ساتھ پہر لینا کہ وہ تمہارے لئے نفل ہو جائیگا عین نے غرض کیا کہ  
 اسے اصحاب محمد ص میں نہیں جانتا کہ آپ کیا فرماتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ یہ کیا باغی  
 میں نے کہا کہ آپ مجھ کو جماعت کے لئے حکم فرماتے ہیں اور اس پر تعجب کیجئے یہی فرماتی ہیں  
 کہ نماز تہا پڑھ لینا وہ فرض ہوگی اور جماعت کو ساتھ پڑھنا وہ نفل ہوگی انہوں نے فرمایا کہ ای  
 عمر بن عیون میں مجھ کو گمان کہ تاہم کہ اس کا نوز کے لوگوں میں تو بڑا سمجھ دار ہے تجھ کو معلوم ہے  
 کہ جماعت کیا ہے میں نے کہا کہ نہیں انہوں نے فرمایا کہ تمام آدمیوں نے جماعت  
 کو چھوڑ دیا ہے جماعت وہ ہے جو حق کے موافق ہو گو اکیلا ہی ہو یہ عین حق کہتا ہے کہ  
 اس سے غرض یہ ہے کہ جب جماعت بگڑ جائے تو مجھ کو ہی طریق اختیار کرنا چاہئے  
 جس پر جماعت کے لوگ بگڑنے سے پیشتر ہو گو تو اکیلا ہے ہو کہ اس صورت میں تو ہی جماعت  
 ہوگا اور حسن بصری فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ سنت  
 درمیان دشمن اور مستحکم کے ہی یعنی سنت پر چلنے والے کے اکثر لوگ دشمن ہو جہاں قسین  
 اور اس پر قسم کیا کرتے ہیں پس خدا تعالیٰ تم پر رحم کرے طریق سنت پر صبر کرو اس لئے  
 کہ اہل سنت پہلے زمانہ میں ہی کتر تھے اور آئندہ بھی کتر رہیں گے وہ ایسے لوگ ہیں کہ نہ  
 آسودہ ہو گو ان کو اسودگی میں شریک ہوئے اور نہ بدعت میں اور اپنی طریق پر  
 مر گئے یہاں تک کہ اپنے پروردگار سے ملے تو اس طرح انشاء اللہ تعالیٰ تم ہی ہو جاؤ اور محمد بن اسماعیل

طوسی جگے امامت براتفاق ہے اپنے وقت میں سب سے زیادہ تابع سنت اہل بیت سے کہ  
 فرماتے ہیں کہ جو سنت مجھ کو آنحضرت ص سے پہنچی اور سپرین سے عمل کیا اور اس بات کا حریص رہا  
 کہ خاتم النبیین کا طواف سوار ہو کر کروں کہ یہ سنت بھی ادا ہو جاوے مگر جھکو کر سنے نہ دیا اور ان کو  
 عہد میں کسی علم سے سوال کیا گیا کہ سواد اعظم یعنی بڑا گروہ کیا ہے جسکی باب میں حدیث شریف  
 میں یہ حکم ہے کہ جب لوگ اختلاف کریں تو تم بڑے گروہ لازم پکڑو و غلطی نے فرمایا محمد بن اسلم طوسی  
 بڑا گروہ ہے انتہی۔ اس سے معلوم ہوا کہ خلافت اقل کا مقابلہ اکثر میں معتبر ہے جیسا کہ نور الانوار  
 تلویح بحث اجماع اور شرح وقایہ کتاب القضا میں موجود ہے حق بجانب واحد ہوتا ہے فتنہ قلیل  
 کے جابجا تعریف قرآن میں وارد ہے و قلیل من عبادی الشکور۔ و قلیل ما ہم۔ کم من  
 فتنۃ قلیلة غلبت فتنۃ کثیرۃ یا ذن اللہ ۛ اجماع وہ نہیں جو تمہاری مراد ہے +  
 و رہو تو حق بیشکرا بن زیاد ہے + قولہ صلی و تعلین نہ اسباب اور یہ راہ اہل سنت و جماعت  
 شاہ ولی اللہ دین تیمیہ وغیرہما منصوص کردہ المزاق قبول لفظ اہل سنت و جماعت مرکب ہے  
 اہل اور سنت اور جماعت سے تو معنی اسکا طریقہ رسول و طریقہ صحابہ والا ہے حضرت  
 امیر کا قول غنیۃ الطالبین سے آپکو یاد رہے السنۃ ما سئل رسول اللہ ص والجماعۃ ما اتفق علیہ  
 اصحاب رسول اللہ ص انتہی۔ اس دعا کے تائید پر حنفیہ کے معتبر اصول کی کتاب توضیح  
 یہ بات بھی میرے مخاطب اور اسکے اعدا و اخوان الشیطان کو یاد رہے صاحب توضیح ص  
 باب میں لکھا ہے المراد بالسنۃ المطلقۃ اہل السنۃ والجماعۃ وہم الذین طریقہ بہم اگر رسول دون  
 اہل البیت انتہی تا علی قاری شرح فقہ اکبر کے ص ۱۱۱ میں لکھا ہے و فی روایت علیکم بالسواد الاعظم  
 وعن سفیان بن عیینہ و احدا علی اس جبل بکان ہوا للجماعۃ ومعناہ انہ جمیعہ تمام ہوا  
 بالجماعۃ فکان جماعۃ ومنہ قولہ تعالیٰ ان ابراہیم کان احمدا انتہی میرے مخاطب جیسے تعلیم  
 مبتدعین اہل سنت و جماعت میں داخل نہیں جسکی نسبت شاہ ولی اللہ وغیرہ نے اہل سنت  
 و جماعت لکھا ہے وہ متبع سنت تھے نہ متبذم اہل انصاف غور کر دیکھیں کہ منکر فرمن قطعی پرے  
 درجہ کا کافر ہے جمع جو فرمن قطعی ہے اور جس سے میرے مخاطب کا اشتہار جاری۔ اور تہذیب لائق تہذیب  
 کے ہے۔ ابو بکر صدیق نے مانعین زکوۃ سے قتال شروع کیا اور ان کو راہی کو قتال میں حضرت  
 عمر نے پسند فرمایا کیا روایت مسلم فی کتاب الایمان تجارتی نے جو کتاب مستنابۃ المعانیذ فی المریدین  
 و قتالہم باب من قتل من ابی قتیل الفرغی قال ینبوا الی الزوۃ من لکھا۔ ہے اور جو فرمن

جو منکر سنت کا یا تارک سنت صحیح ثابتہ غیر منسوخہ کا ہو اسکو اصحاب حضرت مہ کے خارجی اور  
 ضحیت کہتے تھے فتح الباری کتاب الصوم باب الحائض تقضی الصوم دون الصلوۃ میں  
 لکھا ہے کہ سنت پر اعتراض کرنا شیوہ خوارج کا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک عورت کو  
 جو سنت سے مواذقت تھی اور دھائی کو دخل دیتی تھی فرمایا احرار ویرثہ سنت رواہ البخاری نے  
 کتاب الحيض اور مسلم میں مروی ہے کہ عیب بن جحرہ سے کہ اند دخل المسجد وعبد الرحمن بن الحكم  
 بخطب قاعا فقال انظر والي هذا الجنبيت يحط ب قاعا وقال الله تعالى واذا رايت تجارة  
 اولهوا بالنفسوا اليها وتوكلن قائما۔ تو بہر حال اہل سنت و جماعت وہی ہیں جو تابعہ سنت  
 ہیں نہ اہل بدعت۔ **قولہ** غیر متعین خارج از اہل سنت و جماعت طلبہ باہر اند لالہ  
**اقول** جہل رتلت نسوان امت امہرے رائے گرفتار قیاس اتنا نہیں سمجھتے کہ دین کو تو  
 رسول کریم صلائے تھے نہ امام صاحب غیر متعین تو اتباع رسول خدا م کے کر رہے ہیں اور اہل  
 حدیث آل رسول ہیں **۵** اہل الحدیث ہم اہل النبی وان لم یعجبوا الفتنۃ الفاسۃ صحبوا +  
 اہل حدیث کو نسبت کید الی جیسو نکو اقوال پسند کر کے اپنی عاقبت خراب نہ کریں۔ **خطاوی**  
 نے در مختار کے شرح میں کتاب الذباہم میں اس فرقہ اور اسکے کتاب کو نکو حق میں جو کچھ کہا ہے  
 اس سے بغور فرمیں۔ **فانقلت** ما و قو قو ک علی ایک علی صراط مستقیم و کل واحد من ہذا الفرق  
 یعی انہ علیہ قلت لیس بالادعوا والفتیش باستعمالہم الوہم القاصر والقول الزاعم بل بالنقل  
 عن جہانۃ ہذا لصنعہ و علماء اہل الحدیث الذین جمیعوا صحاح الاحادیث فی امور رسول اللہ  
 واقوالہ وافعالہ وحرکاتہ و سکناۃ واقوال اصحابہ والمہاجرین والانصار الذین اتبعوہم باجساد  
 مثل امام البخاری سے وسلم وغیرہما من التفات المشہورین الذین اتفق اہل المشرق والمغرب علی  
 صحۃ ما اوروا فی کتبہم من امور النبی ص و اصحابہ ثم بعد النقل منظر الی الذی تمسک بہدیم و  
 لاقضی اثر ہم وابتدی السیر ہم فی الاصول والفروع فیکمل بانہ من الذین ہم ہم و ہذا ہو الفارق  
 بین الحق والباطل والمیزان بین ہم ہو علی صراط مستقیم و بین ہم علی سبیل الذی علی مینہ  
 وشمالہ لہتے اس عبارت سے جواب ادعا و حصر سخات کا نہا ہے اربعہ میں صاف میرج  
 البطلان ہے صراط مستقیم اور عدم صراط مستقیم پر ہونا اپنا ساتھ اس فضیلت عظمیٰ علی بالخیر  
 کے معلوم کرنا چاہیے ورنہ مجر د دعوے کے کام نہیں آتا **۵** بحرف و صوت میسر نہ داتا  
 بین اسیر نفس طوطیان گویا راہ ناظرین اور سامعین سے عرض ہے کہ مولوی عبدالحی

کا انصاف اپنی توالیف میں اور طحاوی سے کی مع سکر اور حضرت شاہ جیلان علیہ السلام  
والغفران کی علامات کو دیکھیں اور سوچیں کہ الہدیت کس درجہ کر لوگ ہیں۔ حضرت پیر کا  
فرمان یہ ہے غنیۃ الطالبین کو ص ۱۹ میں لکھا ہے واعلم ان لایل البیوع علامات یعرفون  
بہا فغلامۃ اہل البدعة الوقیعة فی اہل الاثر الی ان قال کل ذلک عصبیۃ وغیاظ لایل استہ  
ولا اسم لہم الا اسم واحد وہو اصحاب الہدیت ولا یتصدق بہم بالمقبولہم اہل البیوع وبالنجذی  
والوہابی وغیرہما) کمال یتصدق بالنبی مسمیۃ کفار مکہ ساحر اشاطرا مجنونہا سفونہا کاہنا ولم یکن  
اسمہ عند السرد وعند اللذائک موعذات من حنیہ وسائر خلقہ الارسلو لایبیا برتا من العاتات کلہا  
قال السرد ثم الظہر کیف ضریو لک الامثال فضلوا فلا یتطیعون سبیل انما  
**اہل بیت داعر کا حال ہے** حماتہ الحطب کا + ثبت یداسنر ہے ایسوی الی لہب کا  
**قولہ ص ۲۵** در زمانہ نوح بن عرصہ کہ قرن ثانی تابعین ست مذہب امام باقر کثرت  
متبوع و مقبول غلامن آن زمان شدہ ہوو کہ ہمہ خلق السدا زکوات قرآن مجید مغفول بان فقہ  
و مذہب شیعہ ہونند و بعض خلق السدا را حاجت ترغیب و ادب بتلاوت قرآن بوضع حدیث افتادہ  
**اقول** میرے مخاطب ہٹا کر جیسے خفی خود ہی درپے بدنامی اپنے مذہب کے ہو رہے ہیں اس  
قصہ کو معلوم ہوا کہ بعض خفیہ کے قرآن سے اعراض کر نیکی اور فقہ کی طرف مشغول  
ہونیکے عادت قدیمی ہے جیسا کہ سلیمان رحم کے زمانہ میں لوگوں نے اپوزدین اور کتاب کا  
علم چھوڑ کر سحر کا کام شروع کیا چیمچ فرمایا واستبحوا ماتلوا الشیاطین علی مملک سیکماک  
الایۃ لہذا الما علی قاری نے فقہ اکبر کی شرح میں لکھا **العلم ما قال منہ حدیثنا**  
و سواہ و سورۃ الشیاطین + علاوہ یہ کہ حنفیہ کو جب علم حدیث سے واقفیت نہیں ہوتی  
تو ترغیب ترہیب میں فضائل اعمال کے مثل فرقہ کرامیہ کے وضعی حدیثیں بہا بنا لیتے  
ہیں کیونکہ اصل علوم حدیثیہ تو تقلید کے مارے ہوئے واقف نہیں ہوتے  
گو سالہ سامری ہے داندہ رفرارنی ولن ترانے + بخلاف اہل و ضاعین کذابین و جالین  
سے میرے مخاطب کٹ ملائق جو احادیث وضعیہ تقبل ابہا ہیں اور وضعیہا علی العینین  
عند الشہادۃ میں ببصاق حدیث مسلم یکن فی امتی و جالون کذابون یا تو کم من الایاد  
بالمستعوا انتم ولا ایاکم الہدیت لایا ہے جتنے حدیثیں تقبل ابہا ہیں لکھی ہیں ساری محض  
بے اصل اور اہیات اور موضوعات ہیں جلال الدین سیوطی نے تفسیر المقال میں

فرمایا ہے: الا حدیث التی رویت فی القبل الا انما لرجلہا علی العینین عند سماع کلمہ عن الرسول  
 فی کلمات تین وہ کلامہا موضوعات ثابتہ اور موضوعات ملاحی قاری میں سے لا اصل لها  
 کہانی موضوعات ابن طاهر صاحب مجمع البحار و علامہ الشوکانی اہل حدیث ضعیف کی  
 نسبت لا اصل نہیں کہتے کیونکہ ضعیف کا تو اصل ثابت ہوتا ہے مگر راوی میں کلام ہوتا  
 ہے اور موضوع حدیث کی نسبت لا اصل کہہتے ہیں کیونکہ اسکا کوئی اصل ثابت نہیں  
 اور مولانا شاہ عبدالغیر صاحب اپنی فتویٰ تھیں یوں فرمایا ہے کہ تقبیل عینین اگر  
 سفت بیان کر کے یہ نہ ہو کہ یہ حدیث صحیحہ اسباب میں آئمہ اربعہ و محدثین کبار سے  
 تین یا بی گئی تم تو مستلزام کہتے ہو کہ یہ حدیث اسباب کاشفوت لاؤ اور اگر اودن سے اسکا  
 ثبوت تین پایا جاتا تو حنفی مذہب ہنوز ناقص و ناتمام ہے۔ اور جو حدیث علی علی مقاصد  
 میں فرمودس دہلی سے نقل کئی ہے اس حدیث میں راوی مجہول ہیں یعنی حال ثقف ہونا اور انکا  
 معلوم نہیں تو روایت راوی مجہول کے اہل اصول کے نزدیک پایہ اعتبار سے ساقط ہے  
 اور فرودس دہلی میں و اہیات اور موضوعات توفہ توفہ مذکور ہیں کما قال الشاہ عبدالغیر  
 فی نبتان الحدیث **۵** خصی الامور ما کان سلفہ و شر الامور الحدیث البدر النع  
**قولہ** شہادت ثالث نیز باید شہید شاہ عبدالغیر صاحب در نبتان الحدیث بر  
 صلا آوردہ کہ ابن سہم در جای گفتہ کہ قاضی ابویوسف قضا کل مالیک اسلامیہ بدست  
 آوردہ الخ **اقول** دہل اند الدین الاملوک و اجبار سوء و بہا نہا شاہ صاحب کتاب مذکور  
 میں فرماتے ہیں کہ ابن دوزد مذہب در عالم از راہ ریاست و سلطنت رواج و اختیار گرفتہ  
 مذہب امام ابو حنیفہ و مذہب مالک زیر اگر قاضی ابویوسف قضا کل مالیک اسلامیہ بدست  
 آوردہ از طرف او قضاۃ می رفتند پس برہر قاضی شرطی کرد کہ عمل و حکم بر مذہب ابو حنیفہ نہا  
 تا آخر قصہ ساس عبارتست کہ معلوم ہوا کہ مذہب امام صاحب کا قاضی ابویوسف کہ حکومت  
 کے طفیل مروج ہوانہ باعتبار رغبی اور خوش اسلوبی کے **۵** عزیز الدین لاہوری چہ ہا کہ  
 بزد زبرد را اولیا کردہ حضرت ص اور انکا اصحاب وقت فیصلہ شریعت میں المتخاصمین  
 کے کہی ایسے شرط نہیں کہی خود امام صاحب نے کیوں کہ احد الفریقین متخاصمین میں ثابت  
 نہیں کہ کسی بات کہ فیصلہ تقیید کی ہو کہ اولامر مذہب قبول کرنے پر میں تیرا فیصلہ کرونگا  
 یہ شرط صحیح نہیں کیونکہ یہ تو قسم اکراہ کا ہے جو شرعاً ممنوع ہے وہ اختیارات ابویوسف



اگر میری مخاطب جیسو کو ملتی تو یہ بھی سب لوگوں پر شرط التزم مذہب خفیت کا کرتے اور  
 اہل قرآن اور حدیث کو ارض الدین اجرا سنت کا لکھ دیتے **۵** اگر یہ سب کچھ برداشت  
 ختم بخشک انہما بر داشتہ این دو شاخ کا ذکر خواستی ہم سچ کس راز خود نکلتے  
 امام ابو یوسف نے تو مخالف مذہب خفی کو نہ وہابی بنایا تہا نہ غیر مقلد کیونکہ دراصل اوس نے  
 میں نہ عوام اور نہ خواص میں تقیید اور تعین مذہب معین کے نہ تھی جیسا کہ شاہ عبدالغیر صاحب  
 بستان المحققین لکھا ہے اور شاہ ولی اللہ عقد الجید میں لکھا ہے قال عز الدین بن  
 عبدالسلام لم یزل الناس یسئلون عن الفرق من العلماء من غیر تقیید بمذہب معین ولا انفا  
 علی احسن السائلین الی ان ظهرت المذاهب متجسما من المقلدین انتہی قولہ ص ۴۶  
 این اجرب الحجرات بہت کہ ہر ذی عزت خواہ مغر از جہت علم شدہ باشد یا از جہت دنیا  
 و قیامہ غیر متکثر و در حق مذہب امام و سائل مذہب او بدگوئی شروع نمود فی الحال و فی بعد  
 آرا خدا تعالیٰ بیخیزت دارین و رسوائی الکونین سازد **۱** قول اس فقیر کہ تو امام صاحب  
 رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ عقیدہ ہے والذین جاؤا من بعدہم یقولون دنیا غفر  
 ولا خواتنا الذین سبقونا بالایمان ولا یجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا رب انک  
 رؤوف رحیم اور جیسا کہ صحیح بخاری کے شرم فتح الباری ص ۱۸ کتاب العلم حدیث الدین  
 النصیحة مدد و رسولہ والامۃ المسلمین میں لکھا ہے ومن جملة آئمۃ المسلمین آئمۃ الاجتہاد  
 ونفع لهم بہت علوم ہم دشت مناقبہم وتحسین الظن بہم انتہی بلکہ جو آئمہ متقدمین کی نسبت  
 بغیر حضرت حکایت جرم و تعدیل کو اور امانت کرے تو اوسکی حدیث غیر منظور ہے مقدم  
 مسلم میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن مبارک نے کہا دعوا حدیث عمرو بن ثابت فانہ کان راسی  
 انتہی مگر انا مخاطب تھا کہ کو یاد رہے یہ آپ کا کہنا بیخیزت دارین و رسوائی الکونین  
 پس از دیر قول مشابہ اہل مکہ کے ہے جو باری تعالیٰ تانا ان نقول الا اعتواک بعض  
 الھنأ بسوء انبیاء اولیاء علماء اصفیاء فارصلہا ہمیشہ ہر فیر محن رہے ہیں اللہ کے  
 سنت اسطرحہ جاری ساری طاری ہے اشد ابلال الانبیاء ثم الا مثل فالامثل  
 رواہ البخاری شعلانی رحمہ نے کتاب من کبرے میں لکھا ہے جب کا خلاصہ ہے  
 کہ ابوبکر صدیق رحمہ مسنونہ درے حضرت عمر رضی مقتول ہوئے ابولولہ غلام غیرہ نے ایک  
 خنجر اونی کمر میں مارا وہ ناز صہم میں ہے حضرت عثمان رضی اپنے کمر میں مصحف کے اندر فرما

کرتے تھے اور کو گھیر کر پتھر مارے وہ میر پر سے بیہوش ہو کر گرے اسبطرح اور لوگوں پر  
 اتنے پتھر برسائے کہ وہ مسجد سے باہر نکل گئے تب عثمان کو گھر میں اٹھا لائے جب مرنے لگا  
 تو اسی جامہ خون آلودہ میں بغیر غسل کے دفن کر دیا حضرت علی ابن ابی طالب رضی  
 مقتول مرے عبدالرحمن بن بلجم نے ایک تلوار زہر آلودہ انکی پیشانی پر ماری اسکو  
 پکڑ لیا اور بعد موت علیؓ کے قتل کیا حضرت امام بن علی کو اذکی بی بی جعدہ بنت  
 اشعث نے زہر دیکر مارا زید نے اوس سے وعدہ نکاح کا کیا تھا بعد وفات کے جیب  
 سوال نکاح کیا تو زید نے کہا انا لم تکن نر ضاک للحسن افرضاک لافسنا وہ خست  
 دینا والاخرہ ہو گئی امام حسینؓ کا قصہ پر غصہ ایک دفتر ہے جس کا خلاصہ کتاب  
 ستر الشہادتین میں لکھا ہے یہ کہ بلا میں ہاتھ سے لشکر پیچ لپک کے شہید ہوئے  
 کہتے ہیں کہ اوسواقمین دس ہزار نقش مارے گئے اور ایک ہزار عورت  
 بغیر زوجہ حاملہ ہو گئیں اور ایک ہزار گواریان خراب کی لکین حضرت عبدالعزیزؓ  
 رضی اللہ عنہ کو مقتول ہوئے انکو حجاج نے مصلوب کیا کئی ماہ تک سولی پر لٹکے رہے  
 اور کو سر کو پیرایا ایک جانب کعبہ کو منجھتی سے دھکا دیا۔ حضرت امام زین العابدینؓ  
 مقتول مارے گئے اور انکا سر مصر میں لائے اسبطرح جعفر صادقؓ اسبطرح محمد باقرؓ  
 اسبطرح محمد بن ابی بکر کو اہل مصر نے قتل کر کے تنور میں جلا دیا حضرت عمر بن عبد العزیزؓ  
 مسموم مارے گئے حضرت جلیلہؓ پر وقت لفتیر علم توحید کے شہادت کفر کی دی گئی  
 ہتی لکن وہ تتر بقرہ ہو کر روپوش ہو گئے حالانکہ بڑے جلیل علم تھے امام ابو حامد  
 غزالیؒ پر فتوے تکفیر کا دیا تھا اور انکی کتاب احیاء العلوم کو جلا دیا تھا پھر اس نے  
 غزالیؒ کی ایسی مدد کی کہ وہ کتاب آپؒ کو لکھی گئی مجملہ تکفیر میں گئے ایک قاضی عباس  
 دوم کے ابن رشید شیمحی الدین بن عربی و عمر بن فارض پر اب تک لوگ انکار کرتے  
 ہیں اور تکفیر و تضلیل سے پیش آتے ہیں تحن آنکہ مجتہدین کی کتب مناقب اکبر  
 میں مفصل مذکور ہیں امام ابو حنیفہؒ کو عدم قبول منصب قضا پر ضرب حبس کیا تھا  
 امام مالکؒ کا ہاتھ تعجب م فتوے طلاق مکرہ ضرب خلیفہ ابو جعفر منصورؒ سے  
 لڑا گیا تھا یہاں تک کہ ہاتھ چھوڑ کر ناز پر ہوتے تھے۔ امام شافعیؒ پر محن آئے امام احمدؒ  
 بسبب اجابہ قرآن کے سخت تکلیف ضرب و حبس کی دی گئے امام بخاریؒ

صاحب صحیح کو بخار اسے نکال دیا انہوں نے موضع خرتنگ میں جا کر انتقال کیا  
 قبل زمانہ متوکل خلیفہ کے اہل سنت روایت حدیث سے ممنوع ہو گئی تھی مسئلہ  
 خلق قرآن پر کلمہ خلق کو سزا قتل و قید و ضرب دی گئی امام نسائی صاحب سنن  
 کو اتنا مارا کہ وہ مر گئے شیخ احمد مجدد الف ثانی کو جہانگیر بادشاہ نے سجدہ تحیت نہ کرنے  
 پر تین سال تک قلعہ گوالیار میں قید رکھا جب شاہجہان بادشاہ ہوئے تب وہ قید سے  
 چھوٹے انہوں نے اس مدت میں قرآن کریم حفظ کر لیا مقرر مظہر جانجیان ماتھے سے  
 جماعت نجف خان رافضی کے بضر قرابین شہید ہوئے مگر معظمہ میں جو کچھ  
 نکالیف کفار قریش نے حضرت کو پہنچائی تھی وہ کتب اہل سیر میں معذرت میں بیان کیا  
 کہ مکہ سے ہجرت کی طائف والوں نے بہتوں سے پائی مبارک کو مجروح کیا تھا  
 نہ شادی وادسا مانی نہ غم آورد نقصان و پیش ہمت ماہر چہ آمد و مہمانی و الحاح  
 علماء دین پر غائبانہ حب حق گوئی و حق پرستی و اظہار حق و تبلیغ اور امر و نہی و تصحیح  
 خلق افات و بلیات آتی رہتی ہیں فساق و فجار ہمیشہ اعداء علی اور ہستی ہیں انہوں  
 جہلاء عمار پر طاعن ہوتے ہیں اہل راہی اہل حدیث کے باغض ہیں اور سب و شتم  
 اہل حدیث سے اپنا نامہ اعمال کو سیاہ کیا ہے اوسکا جواب و تہنیر امی بعد انکہ بند کرنا  
 اند سے پاؤں نیگے بوقت صبح شوہر سچو روز معلوم کہ باکہ باختر عشق و رشتہ و مجور  
 امانت محمد کے کما حقیقہ نے کھر ٹھرایا ہے اور ارتداد و فساد دیا ہے صاحب خلاصہ  
 کیدانی کے اشارہ بالسیاہ کے مسئلہ میں امانت اہل حدیث کی ہے اور علی قار  
 حق نے تہذیب العیادۃ التحصین الاشارۃ میں لکھا ہے کہ یہی کافی ہے واسطے تکفیر  
 کیدانی کی تہذیب کا مذہب امام صاحب کا سنت اشارت پر ہے کما رواہ محمد فی الموطاء  
 کیدانی جیسوئی غیبت و رسالت اللہ کے صہین لکھا ہے کہ امام مہدی کے ساتھ  
 پہلے مقلدین لوگ قتال کریں گے اور آخر لاچار ہو کر مطیع حکم ہونگے بالکل جملہ منہم قرآن اور  
 تہذیب ہر آیت سے لائق اسکو مضمون نکالنے کو کہی حجاب میں منجلا و ان سے پہلے  
 کسی مذہب کو نہ نکرا و سکا مقلد ہو گیا اور اس کے دل میں اوسکی بابت جم گئی اور اگر کچھ  
 معنی خلاف اس کے اعتقاد کے ظاہر ہوتے ہیں تو شیطان تقلید و اسیر حکم کرتا ہے کہ یہ  
 بابت تہذیب کے دلیلیں کیسی گذری یہ تو مخالف عقاید اکابر تہذیب کے ہے وہ اس معنی

احترام کرتا ہے اسلئے امام غزالی وغیرہ نے صوفیہ کرام سے کہا ہے کہ علم حجاب الکریم  
 مراد اس علم سے علم عقاید تقلیدی یا مذہب فقہی ہے ورنہ علم حقیقی جو شیطانی و فوری بصیرت  
 کا ثمرہ ہے کہ کس طرح حجاب پر سکتا ہے اور تخیل اور ان حجابوں نے ایک ہی حجاب سے لکھی  
 تفسیر ظاہر پڑھ لی ہو اور یہ اعتقاد کر لے کہ مثلاً جو کچھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا وہی  
 درست ہے سوا اسکے اور کچھ معنی نہیں ہیں تو یہ بھی ایک پردہ ہے کیونکہ تفسیر کیلئے مدارج  
 ہیں پہلا درجہ تفسیر مرفوعہ کا ہے جو حضرت سے ثابت ہو بلند صحیح پہلے درجہ تفسیر ہے جو صحابہ و تابعین  
 سے ماثور ہے پہلے درجہ تفسیر جسیب لغت عرب شہادت کا اس قسم کی تفسیر فتح البیان و ابن کثیر  
 و فتح القدیر میں ملتی ہے اور ابن عباس کی تفسیر میں معتد تفسیر درجہ ہی ہے جو بخاری نے  
 اپنی صحیح میں اوس سے روایت کی ہے معہذا بعض معانی بعض تفاسیر میں ملتی ہیں اور  
 بعض میں نہیں ملتے اسلئے جو ذکر ناکسی ایک تفسیر مذہب میں سے ایک حجاب کا دلیر  
 طاعتی علم آخرت کو بلکہ جس امام و عالم و مجتہد و فقیہ و صوفی کا قول موافق ظاہر کتاب و سنت  
 پروردہ لائق قبول کے ہے اور جو خلاف اوسکے ہو قابل رد ہے کالای بدیر لیش خاؤ  
 اسلئے کہ ایسا شخص جسکی ہر بات مان لی جاوے سوار رسول خدا صمد کوئی ہندین گو  
 کتنا ہی بڑا تہ دین یا علم میں رکھتا ہو مسئلہ رد تقلید میں علماء متبحرین سے طرہ طرہ  
 کے رسالے اور صحیفے مطبوع ہو چکے ہیں در اسات البلیب مولفہ شیخہ معین اور کتاب  
 ایضا ہم ادلی البصار للماقتداریہ السید المہاجرین والایضار وغیرہا کا ذکر ہے جمیع الحاشیہ  
 اس مسئلہ کے میں ۔ ان آرٹیکل الاصلاح ما استطعت من ما توفیہ الان علیہ کلک  
 تمہاری کی ہے ہمنے فیخر اہی  
 او دہر عقیقہ میں رنج سے رہ  
 اگر کچھ خوف ہے ٹکو خدا کی  
 مقرر چاؤ ہے اسین چرائی  
 خدا نے ہر پہلے دلیر لگائی

حجاب کا علم اور تفسیر مذہب میں کونسی ہے  
 حجاب کا علم اور تفسیر مذہب میں کونسی ہے

حق کا پی ایس اس کتاب کا محفوظ ہے بغیر اجازت کوہ چہا